

* ओ३म् *

सामवेदीयतलवकारोपनिषद्

केनोपनिषत् भदानीलाल शर्मा

या च ३०

मुद्रका १४ ३६

संस्कृत भाषया देशभाषाव्याख्यया
चोपबृंहिता

सन्ध्यात्रत शर्मद्विवेदेन स्वीये वेदप्रकाश
यन्त्रालये इटावा नगरे
मुद्रिता प्रकाशिता च

मुद्रणाधिकारः स्वाधीन एव रक्षितः

इस की रजिस्टरी कराई गई है

चतुर्थवार } संवत् १९६१ { मूल्य १)
१५००

ओ३म

गुरु विरजानन्द दण्डी
संदर्भ पुस्तकालय

दयानंद महिला महाविद्यालय
कुरुक्षेत्र

वर्गीकरण नम्बर ... 2412 ...

पु. परिग्रहण क्रमांक

ओ३म्

१५६७

३५.२६

अथ तलवकारोपनिषद्वाच्यारम्भः ॥

सर्वा इमा उपनिषदो वेदमूलका वेदानुकूलार्थेति सर्वशिष्टसम्मतम् । तत्र वाजसनेयोपनिषन्मूलयजुर्वेदस्य चत्वारिंशत्तमाध्यायरूपा । अन्याः काश्चिद्ब्राह्मणान्तर्गताः काश्चिच्छाखान्तर्गताः सन्ति तेषु तेषु शाखाब्राह्मणेषु यो यो भागो वेदैकवेद्यचक्षणः स्वरूपनिरूपकः स स उपनिषच्छब्दाद्योस्ति । तत्रेय तलवकारोपनिषत् सामवेदीयतलवकारशाखान्तर्गता । तत्राष्टभिरध्यायैः कर्मकाण्डं प्रतिपाद्य नवमोऽध्याये ब्रह्मपरोपनिषदुच्यते—तलवकारशाखा चेदानीमप्रचरिता ॥

अत्र वाजसनेयोपनिषत् के पश्चात् तलवकारोपनिषत् के भाष्य का प्रारम्भ किया जाता है । ये सब अर्थात् बारहों उपनिषत् वेदमूलक और वेदानुकूल हैं ऐसी सब शिष्टपुरुषों की सम्मति है इन में वाजसनेयी उपनिषत् मूलयजुर्वेद की वाजसनेयी संहिता का चालीसवां अध्याय है । तथा अन्य उपनिषत् कोई ब्राह्मणभागों के अन्तर्गत कोई शाखाओं के अन्तर्गत हैं उन २ वेद की शाखा वा ब्राह्मणों में जो २ भाग वेद से ही जानने योग्य परमेश्वर के स्वरूप का निरूपण करनेवाला है वह २ उपनिषत् कहती है । उन में यह उपनिषत् तलवकार शाखा के अन्तर्गत है । सामवेद की एक हजार शाखाओं में से यह एक तलवकार शाखा है । इस शाखा में नवमोऽध्याय है प्रथम ८ अध्याय में कर्मकाण्ड का वर्णन है यह नववां अध्याय ज्ञानकाण्डरूप तलवकारीयोपनिषत् कहाता है पर इस समय यह शाखा पूरी २ प्रचरित नहीं किन्तु मिलना

मुक्ति विरचनानन्द टीका

सन्दर्भ पुस्तकालय

प परिग्रहण संकेत

2412

सन्दर्भ महिमा मह

दुर्लभसा है । स्वामी श्रीशङ्कराचार्य जी के समय तक प्रचरित थी ॥

केनेषितं पतति प्रेषितं मनः केन प्राणः
प्रथमः प्रैति युक्तः । केनेषितां वाचमिमां व-
दन्ति चक्षुः श्रोत्रं क उ देवो युनक्ति ॥ १ ॥
केन । इषितम् । पतति । प्रेषितम् । मनः । केन । प्राणः । प्र-
थमः । प्रैति । युक्तः । केन इषिताम् । वाचम् । इमाम् । व-
दन्ति । चक्षुः । श्रोत्रम् । क । । उ । देवः । युनक्ति ॥ १ ॥

अन्वितोर्थः—(केन) हेतुना (प्रेषितम्) प्रेरितम् (मनः)
संकरपविकल्पात्मकम् (इषितम्) अभीष्टितं विषयम् (पतति)
प्राप्नोति (केन) (युक्तः) स्वकर्माणि नियुक्तः (प्रथमः)
स्वाधिकरणस्थानेषु विस्तृतः (प्राणः) शिरःस्थमार्गैर्निस्सरण-
शीलो वायुः (प्रैति) प्रतिक्षणं स्वव्यापारं करोति । (केन)
(इषिताम्) नियताम् (इमाम्) श्रोत्रद्वारेण प्रत्यक्षीभूताम्
(वाचम्) (वदन्ति) जनाइति शेषः । (उ) (कः, देवः) द्यो-
तनात्मकः (चक्षुः, श्रोत्रम्) स्वस्वकार्ये (युनक्ति) सर्गकाले
सर्वाणीन्द्रियाणि स्वस्वविषयग्राहकाणि केन नियम्यन्ते ।

भावार्थः—चक्षुषा रूपमेव गृह्यते शब्दः कथं न श्रूयते
इति नियमः केन कृतोऽस्ति । प्राप्तसाधनो जीवात्मा
इन्द्रियैर्मनः संयोज्य कार्याणि करोति । यद्यपि व्यवहारदशा-
यां मनःप्रादीन्द्रियाणां प्रेरकत्वं जीवात्मन एवास्ति तथापि त-
त्तदिन्द्रियेण विषयग्रहणनियमः केन कृतोऽस्ति । अर्थात् चक्षु-
रूप ग्रहणायैव केन प्रेर्यते चक्षुषा रसः किमर्थं न गृह्यते ? ।
इति प्रश्नः ॥ १ ॥

भावार्थः—(केन) किस से (प्रेषितम्) प्रेरणा किया हुआ

(मनः) सङ्कल्पविकल्पवृत्तिवाला मन (इषितम्) अभीष्ट विषय को (पतति) प्राप्त होता और (प्रथमः) अपने स्थान आंख नाक कान मुखादि में फैला हुआ (प्राणः शिरके छिद्रों) द्वारा निकलने वाला प्राण (केन) किस से (युक्तः) अपने कर्म में नियत हुआ (प्रैति) सब समय अपना व्यापार करता है (केन) किस से (इषिताम्) नियत की हुई (इ-साम्) श्रोत्र से प्रत्यक्ष होने वाली (वाचम्) वाणी को मनुष्य (वदन्ति) कहते हैं और (कः, उ) कौन (देवः) सब के अन्तःकरणों में प्रकाश करने वाला (चक्षुः) नेत्र और (श्रोत्रम्) कान को अपने कार्य में (युनक्ति) युक्त करता है अर्थात् संसार के उत्पत्ति समय में सब चक्षु आदि इन्द्रियों को अपने २ विषय के ग्रहण में कौन नियुक्त करता है ॥

भावार्थः—नेत्र से रूप ही दीखता है शब्द क्यों नहीं सुना जाता यह नियम किस ने किया है ? अपने इन्द्रियादि साधनों को प्राप्त हुआ जीवात्मा इन्द्रियों के साथ मन को संयुक्त करके कार्य करता है । यद्यपि व्यवहार दशा में मन आदि इन्द्रियों का साक्षात् प्रेक जीवात्मा ही है तथापि उन २ इन्द्रिय से विषय ग्रहण का नियम किस ने किया है ? अर्थात् चक्षुको रूप ग्रहण के लिये ही कौन प्रेरणा करता है ? क्यों कि नेत्रहीन चाहना कर सकता है कि मुझ को अन्य इन्द्रिय से भी रूप दीख पड़े तो सर्वोत्तम है पर ऐसा होना सर्वथा असम्भव क्यों है ? अथवा चक्षु से रस का स्वाद क्यों नहीं मिल सकता इन सब का नियन्ता कौन है ? । ये प्रश्न इस मन्त्र से किये गये हैं इन का उत्तर अगले द्वितीय मन्त्र में दिया है ॥ १ ॥

श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो मनो यद्वाचो ह वाचं
स उ प्राणस्य प्राणः । चक्षुषश्चक्षुरतिमुच्य धीराः
प्रेत्यास्मात्लोकादमृता भवन्ति ॥ २ ॥

श्रोत्रस्य । श्रोत्रम् । मनसः । मनः । यत् । वाचः । ह ।
वाचम् । सः । उ । प्राणस्य । प्राणः । चक्षुषः । चक्षुः । अति-
मुच्य । धीराः । प्रेत्य । अस्मात् । लोकात् । अमृताः । भवन्ति ॥२॥

अन्वितोर्धः- (यत्) यः (श्रोत्रस्य) श्रूयते शब्दोऽनेन
तस्य शब्दग्राहकस्येन्द्रियस्य (श्रोत्रम्) श्रवणशक्तिदानेन तद्रत्न-
खेन च (मनसः) सुखदुःखादिज्ञानसाधनस्यान्तःकरणस्य (मनः)
शक्तिदानरक्षणाभ्यां साधनं ब्रह्म (वाचः) तत् वागिन्द्रियस्य (ह)
(वाचम्) वदन्तीति पूर्वशान्भवः । तस्यैवानुग्रहेण वागिन्द्रियं
प्रवर्ततेऽन्यथा मूर्खत्वादिसम्भवः । (सः, उ) सएव (प्राणस्य)
हृत्स्थस्योद्भृष्टगामिनो वायोः (प्राणः) चालयिता (चक्षुषः)
चष्टे रूपं पश्यत्यनेन तस्येन्द्रियस्य (चक्षुः) दर्शनशक्तिसाधनम् ।
एवं श्रोत्रादिकृत्यसाधकं यद्ब्रह्म तस्यैव प्रेरणया नियमेन वा
मनसादीनीन्द्रियाणि स्व स्वं कर्मातिवाहयन्ति तेन च यद्यत्पृ-
थिव्यादिभूतमुपादाय यद्यद्ग्राणादीन्द्रियनिर्मितं तत्तदिन्द्रियं
कार्यकारणसम्बन्धात्तस्यैव पृथिव्यादिभूतस्य गन्धादिगुणं गृ-
ह्णातीति नियमस्तेनैव कृतोऽस्ति तदेतत्पूर्वमन्त्रस्योत्तरम् ।
तस्यनियामकत्वेऽपि श्रोत्रादित्वं न भवति । अतएव श्रोत्रादीन्
ब्रह्मात्मभावेन (अतिमुच्य) त्यक्त्वा (धीराः) ध्यानशीला
योगिनो मनुष्याः (प्रेत्य) उपात्तं शरीरादिकं हित्वा (अस्मात्)
प्रत्यक्षात् (लोकात्) दृश्यादृस्तुनो वासनादिबन्धनराहित्येन
(अमृताः) अमरणधर्माणः (भवन्ति) अथवा धीरा अस्माल्लोका-
दतिमुच्य पृथक्भूत्वा प्रेत्यामृता भवन्तीत्यन्वयः ॥२॥

भाषार्थः-(यत्) जो (श्रोत्रस्य) सुनने के साधन शब्द ग्राहक
इन्द्रिय कान का (श्रोत्रम्) सुनने की शक्ति देने वा उस की
रक्षा करने से श्रोत्र (मनसः) दुःखादि ज्ञान के साधन अन्तः-
करण का (मनः) मनन शक्ति देने वा उस की रक्षा करने से

मन जो ब्रह्म उसको विद्वान् लोग (वाचः) वाणी का (वाचम्) वाणी कहते हैं अर्थात् उसी की कृपा से वाणी अपने काम में प्रवृत्त होती है अन्यथा मूक [गूंगा] होना सम्भव है (सः, उ) वही परमेश्वर (प्राणस्य) हृदय से ऊपर को निकलने वाले प्राण वायु का (प्राणः) चलाने वाला (चक्षुषः) रूप देखने के साधन चक्षु इन्द्रिय का (चक्षुः) दिखाने वाला है इस प्रकार इन्द्रियों को सिद्ध करने वाला जो ब्रह्म उसी की प्रेरणा वा नियम से मन आदि इन्द्रिय अपने २ कर्म करने में समर्थ होते हैं। उस ईश्वर ने जिस २ पृथिव्यादि तत्त्व से जो २ नासिकादि इन्द्रिय बनाया है वह २ इन्द्रिय कार्यकारण सम्बन्ध से उसी २ पृथिवी आदि तत्त्व के गन्ध आदि गुण को ग्रहण करता यह नियम उसी सर्वनियन्ता ने किया है अर्थात् चक्षु [आंख] इन्द्रिय अग्नि तत्त्वसे बनाया इसी कारण वह अग्नि के रूप गुण को ही ग्रहण कर सकता है अन्य को नहीं यह पूर्व सन्त्रोक्त प्रश्न का उत्तर होगया। यद्यपि वह ईश्वर इन्द्रियों के विषयों का नियन्ता है तथापि वह इन्द्रियों में बद्ध नहीं होता इसी लिये इन अत्रादि इन्द्रियों को ईश्वरपन से (अतिसुच्य) पृथक् करके (धीरा) ध्यानशील योगीजन वासनादि अन्तःकरण के बन्धन से पृथक् होने के कारण (प्रेत्य) ग्रहण किये शरीर और इन्द्रियों को छोड़ के (अस्मात्) इस (लोकात्) प्रत्यक्ष जन्म से (अमृतः) मरण धर्मरहित (भवन्ति) होजाते हैं। अथवा विद्वान् लोग इस प्रत्यक्ष लोक से छूटकर अर्थात् इस वर्तमान् शरीर को छोड़ के अमृत (मुक्त) होजाते हैं ॥२॥

न तत्र चक्षुर्गच्छति न वाग्गच्छति ना
मनो न विद्मो न विजानीमो यथैतदनुशिष्या-
दन्यदेव तद्वदित दथो अविदितादाथ । इति

शुश्रुम पूर्वेषां ये नस्तदुव्याचचक्षिरे ॥ ३ ॥

न । तत्र । चक्षुः । गच्छति । न । वाक् । गच्छति । नो । मनः । न । विद्मः । न । विजानीमः । यथा । एतत् । अनुशिष्यात् । अन्यत् । एव । तत् । विदितात् । अथो । अविदितात् । अधि । इति । शुश्रुम । पूर्वेषाम् । ये । नः । तत् । व्याचचक्षिरे ॥ ३ ॥

अन्वितोऽर्थः—(तत्र) ब्रह्मणि (चक्षुः) रूपग्रहणाय (न, गच्छति) तस्यारूपत्वात् (वाक्) श्रोत्रद्वारमिव (न, गच्छति) (नो, मनः) नच मनस्तत्र गच्छति मनमोऽपि तस्यातिगतिभ्रवात् । अतएवोक्तं वाजसनेय्यां मनमो जवीयइति । एवमन्यान्यपीन्द्रियाणि तत्रगन्तुमसमर्थानि चक्षुरादीनामुपलक्षणार्थत्वात् । अतएव वयम् (न, विद्मः) इन्द्रियमनोभ्यामेव वस्तु ज्ञातुं शक्यते (न, विजानीमः) विषयतयापि ज्ञातुं न शक्नुमः । [अवयवविभागज्ञानमन्तरेणाकृतिमात्रज्ञानं सामान्यज्ञानं, अवयवविभागज्ञानपूर्वकं विज्ञानं विशेषज्ञानम् । तस्यातीन्द्रियत्वादुभयथापि न जानीम इत्यर्थः] । (यथा) येन प्रकारेण (अनुशिष्यात्) शिष्याद्यायोपदिशेत् । यथाज्ञातं वस्तूपदेष्टुं शक्यते । इन्द्रियागोचरत्वेन विज्ञानाभावाद्गुणानुशासनमप्यशक्यम् । (तत्) ब्रह्म (विदितात्) इन्द्रियज्ञातविषयात् (अन्यत्, एव) पृथगेवास्ति तर्हि न केनापि ज्ञातुं शक्यमिति प्राप्तम् । अत आह (अथो) अनन्तरम् (अविदितात्) विदिक्रियाया अविषयीभूतात् अव्याकृतादव्यक्तात् (अधि) उपरि वर्त्ततेऽन्यदस्तीत्यर्थः । अथवाऽविदितमव्याकृतं जगत्कारणं परमाणवाद्यनिसूक्ष्मं तस्मादन्यत् । विदितादव्यदित्यस्या हेयशून्यम् इन्द्रियगोचरा नश्वरा विषयाहेयास्तद्विलक्षणं ब्रह्मातएवाहेयम् । सर्वत्रव्याप्तत्वाद्ब्रह्मानं कर्तुं मशक्यम् । तथा साकारं

वस्तुपादीयते तस्य च निराकारत्वादुपादानमभवत् । एवं विदिताविदिताभ्यां विलक्षणं ब्रह्म (इति) एवम् (पूर्वेषाम्) पूर्वाचार्याणां वचो वयम् (शुश्रुम) श्रुतवन्तः (ये) आचार्याः (नः) अस्मभ्यम् (तत्) ब्रह्म (व्याचक्षिरे) व्याख्यातवन्तः

भावार्थः—इदमुक्तं भवति—ब्रह्मस्वरूपनिरूपकेण ब्रह्म पृष्टेन गुरुणा शिष्या उपदेष्टव्यास्तद्ब्रह्म भौतिकेन्द्रियैर्ज्ञातुमशक्यं तदविषयीभूतत्वात् । किन्तु अन्तःकरणशुद्ध्या सूक्ष्मबुद्धिग्राह्यं महता कालेन श्रमेण वा केनचित्कदाचिदेव प्राप्यं नतु सर्वदा सर्वेणैति गुरुशिष्यपरम्परातः पूर्वेषामाचार्याणां वचोस्यश्रौषम-हमिति ॥ ३ ॥

भाषार्थः—(तत्र) उस ब्रह्म में रूप ग्रहण करने के तुल्य (चक्षुः) नेत्र (न, गच्छति) नहीं जाता (वाक्) वाणी जैसे कान में जाती वैसे (न, गच्छति) नहीं जाती (नो, मनः) मन भी उस ब्रह्म में नहीं पहुंचता क्योंकि मनका स्वभाव चञ्चल है चञ्चलतामें ईश्वर प्राप्त नहीं होसकता [वाजसनेयी उपनिषद्में लिखचुकेहैं कि वह ईश्वर मनसे भी अधिक गतिवाला है जैसा जैसा मन दूर २ भागता है वैसे २ वह उससे दूर २ रहता है । तथा चक्षु आदिके उपलक्षणसे अन्य इन्द्रिय भी उस को प्राप्त नहीं होसकते] इसी कारण हमलोग (न, विद्मः) उसको नहीं जानते मन और इन्द्रियके संयोगसे वस्तु जाना जाता है सो मनकी गतिका प्रथम ही निषेध कर दिया । (न, विजानीमः) विशेष करके भी हम नहीं जान सकते । अवश्य ज्ञानके विना आकृतिमात्रका ज्ञान सामान्य ज्ञान है और अवयवोंके विभाग—ज्ञान—पूर्वक उस वस्तुको जानना विशेष ज्ञान है । जैसे दूरसे देखकर जान लिया कि कोई पशु है और जब समीपसे देखा तो जाना कि यह अमुक पशु है इस में पहिला सामान्य और दूसरा विशेष ज्ञान है सो उस ईश्वरके अतीन्द्रिय होनेसे हम सामान्य विशेष दोनों प्रकार नहीं जान

सकते कि (यथा) जैसे (एतत्) इस उक्त ब्रह्मस्वरूप का पुत्र वा शिष्यके अर्थ (अनुशिष्यात्) उपदेश करें, यथावत् जाने हुये वस्तु का उपदेश करना बन सक्ता है कि अमुक पदार्थ का स्वरूप ऐसा है जब ईश्वरमें इन्द्रियोंकी पहुँच नहीं होसकती तो उसके स्वरूपका उपदेश कैसे किया जा सक्ता है (तत्) वह ब्रह्म (विदितात्) इन्द्रियसे जाने हुये विषयसे (अन्यत्, एव) भिन्नही है (अथो) और (अविदितात्) जो कभी नहीं जाना जाता उस अव्याकृत [अर्थात् जिसका व्याकरण नहीं होसकता कि ऐसा ऐसा है] अव्यक्तसे (अधि) ऊपर अर्थात् भिन्न है अथवा प्रकृति अव्याकृत जो जगत्का कारण परमाणु अतिसूक्ष्म है उससे भी भिन्न है । विदित से भिन्न कहनेसे यह तात्पर्य है कि ईश्वर त्याज्य नहीं । क्योंकि इन्द्रियग्राह्य नाशवान् विषय त्याज्य होते हैं ईश्वर उससे विलक्षण है इससे त्याज्य नहीं सर्वव्यापक होनेसे ईश्वर भिन्न कोई कभी नहीं हो सकता न उसको छोड़ सकता है और साकार वस्तु पकड़नेमें आता है उसके निराकार होनेसे ग्रहण करना असम्भव है इस प्रकार ज्ञात अज्ञातसे विलक्षण ईश्वर है (इति) इस प्रकार (पूर्वषाम्) पूर्वज आचार्यों के वचन हमने (शुश्रुमः) सुने हैं (ये) जो आचार्य गुरु लोग (नः) हमारे लिये (तत्) उस सनातन ब्रह्मका (व्याचक्षिरे) उपदेश करते आये हैं ॥

भावार्थः—अभिप्राय यह है कि जब ब्रह्मनिष्ठ गुरुसे कोई शिष्य पूछे तो गुरुको उपदेश करना चाहिये कि वह ब्रह्मभौतिक इन्द्रियोंसे जानने योग्य नहीं क्योंकि वह इन्द्रियोंके रूपादि विषय में नहीं किन्तु अन्तःकरणकी शुद्धिसे सूक्ष्मबुद्धिकरके ग्रहण करने योग्य है बहुतकालमें बड़े परिश्रमसे कभी कोई उसको प्राप्त होसक्ता है किन्तु सबकालमें सबको ईश्वर नहीं होसक्ता इस प्रकार गुरुशिष्यकी परम्परासे पूर्वज आचार्योंके वचन हमने सुने हैं । ३।

यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युद्यते ॥

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥४॥

यत् । वाचा । अनभ्युदितम् । येन । वाक् । अभ्युद्यते । तत् ।
एव । ब्रह्म । त्वम् । विद्धि । न । इदम् । यत् । इदम् । उपासते ॥४॥

अन्वितोऽर्थः (यत्) ब्रह्म (वाचा) वागिन्द्रियेण (अनभ्यु-
दितम्) अप्रकाशितम् । वाचा शब्दः प्रकटी भवति, अशब्दं
ब्रह्मातो वाग्विषयो न भवतीत्यर्थः । (येन) ब्रह्मणा (वाक्)
(अभ्युद्यते) प्रकाशिता भवति (तत्, एव, तत्रम्) वाचोह्वाचमित्या-
दिनोपदिष्टम् (ब्रह्म) (विद्धि) जानीहि । मनुष्या. (यदिदम्)
कार्यं वागिन्द्रियगम्यं शब्दादिरूपम् (उपासते) सेवन्ते तत् (इ-
दम्) (न) ब्रह्म नास्तीति शेषः ॥ ४ ॥

भावार्थः—अर्थात् ब्रह्मकृतनियमेनैव वाचोच्चरितः शब्दोऽर्थं
बोधयति । यद्यपि वेदादिशब्द, प्रमाणमाश्रित्यैवमादिप्रकारकं
ब्रह्मेत्याचर्या वाचैव शिष्यानुपदिशन्ति तेन च यथासंस्कार-
मन्तेवासिनोऽपि ब्रह्म बुध्यन्ते तथापि साऽऽचार्याणां वाक्
शब्दार्थसम्बन्धज्ञापनायैव प्रयुक्ता ब्रह्मज्ञानं प्रति कारणं न
भवति । किन्तुच्चरिताया वाचः श्रवणं प्रति कारणत्वं स्वसाधन-
सिद्धयस्य ध्यानस्य च ब्रह्मज्ञानं प्रति साक्षात् कारणत्वम् ॥

भाषार्थः—(यत्) जो ब्रह्म (वाचा) वाणी से (अनभ्युदितम्)
नहीं कहा जाता व प्रकाशित नहीं होता । वाणी से शब्द प्रकट
होता है शब्दसे भिन्न होने से ब्रह्म वाणी का विषय नहीं होता
(येन) जिस ब्रह्म से (वाक्) वाणी (अभ्युद्यते) प्रकाशित होती है
अर्थात् ईश्वरकृत नियम से ही वाणी करके उच्चारित शब्द
अर्थका बोध कराता है । (तत्, एव) उसी वाणी का वाणी इत्यादि
प्रकार से कहे हुए को (त्वम्) तू (ब्रह्म) ब्रह्म (विद्धि) जान और
मनुष्यलोग (यदिदम्) जिस वाणी से प्राप्त होने योग्य शब्दा

दिहूप कार्यको (उपासते) सेवन करते हैं (तदिदम्) वह यह (न) ब्रह्म नहीं है ॥ ४ ॥

भावार्थः—यद्यपि वेदादिशास्त्र के प्रमाणके आश्रय से ही ब्रह्म ऐसा २ है इत्यादि प्रकार आचार्यलोग वाणी से ही शिष्यों को उपदेश करते हैं, उससे बुद्धिके अनुसार शिष्यलोग भी ब्रह्म को जानते हैं तो भी गुरुलोगों की वह वाणी शब्द और अर्थका सम्बन्ध जताने के लिये जैसे कारण होती वैसे ब्रह्मज्ञानके लिये नहीं किन्तु उच्चारणकीहुई वाणी सुननेमें कारण होती और अपने साधनों सहित ध्यान ब्रह्मज्ञानका साक्षात् कारण होता है यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतम् ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥५॥

यत् । मनसा । न । मनुते । येन । आहुः । मनः । मतम् । तत् । एव । ब्रह्म । त्वम् । विद्धि । न । इदम् । यत् । इदम् । उपासते ॥ ५ ॥

अन्वितोर्थः—(यत्) ब्रह्म (मनसा) मनुतेऽनेनेति मनोन्तःकरणं ज्ञानुर्जीवात्मनः सुखदुःखादिजन्यस्यज्ञानस्य साधनं तेन (न मनुते) न संकल्पयति न निश्चिनोति किन्त्वकायत्वाद्-न्तःकरणमन्तरेणैव ब्रह्म सर्वं वेत्ति (येन) ब्रह्मणा (मनः) अन्तःकरणम् (मतम्) ज्ञातं विषयीकृतं व्यापकत्वात्प्राप्तं व्याप्तं वा (आहुः) वदन्ति ब्रह्मविद् इति शेषः (तत्, एव) मनसो मनइत्यादिना प्रतिपादितम् (त्वम्) जिज्ञासो ! (ब्रह्म) (विद्धि) जानीहि (यदिदम्) मनोगम्यम् सुखादिकम् (उपासते) जनाः सेवन्ते तदिदं ब्रह्म (न) नास्ति

भावार्थः—(यत्) जो (ब्रह्म) (मनसा) जीवात्मा के सुख दुःखादि से होनेवाले ज्ञान के साधन अन्तःकरण से (न, मनुते) निश्चय नहीं करता किन्तु शरीर रहित होने से अन्तःकरण के विना ही ईश्वर सब को जानता है (येन)

जिस ईश्वर से (मनः) अन्तःकरण (मतम्) जाना गया (विषय किया गया) व्यापक होने से जो अन्तःकरण में मिल रहा है ऐसा (आहुः) ब्रह्मवेत्ता महर्षि लोग कहते हैं (तदेव) उसी मन के मन आदि विषयणों से कहे को (त्वम्) हे जिज्ञासु ! तू (ब्रह्म) ब्रह्म (विद्भि) जान (तदिदम्) जो यह मन से जानने योग्य सुखादि है जिस को (उपासते) सर्वसाधारण लोग सेवन करते हैं (इदम्) वह यह (ब्रह्म) (न) नहीं है ॥

यच्चक्षुषा न पश्यति येन चक्षूंषि पश्यति
तदेव ब्रह्म त्वं विद्भि नेदं यदिदमुपासते ॥ ६ ॥

यत् । चक्षुषा । न । पश्यति । येन । चक्षूंषि । पश्यति ।
तत् । एव । ब्रह्म । त्वम् । विद्भि । न ! इदम् । यत् । इदम् ।
उपासते ।

अन्वतोऽर्थः—(यत्) ब्रह्म (चक्षुषा) रूपज्ञानसाधनेन्द्रियेण
(न, पश्यति) (येन) ब्रह्मणा (चक्षूंषि) बुद्धिवृत्तीरन्तःक-
रणभेदभिन्नाः (पश्यति) जीवात्मेमेति शेषः (तत्, एव)
चक्षुषश्चक्षुरित्यादिना प्रतिपादितम् (त्वम्) (ब्रह्म, विद्भि)
(यदिदम्) चक्षुर्ग्राह्यं रूपान्वितं वस्तुजातं जनाः (उपासते) से-
वन्ते तत् (इदम्) (न) ब्रह्म नास्तीति जानीहि ॥ ६ ॥

भाषार्थः—(यत्) जो ब्रह्म (चक्षुषा) रूपज्ञान के साधन
इन्द्रिय से (न, पश्यति) नहीं देखता (येन) जिस ब्रह्मकी
कृपा वा सत्ता से जीवात्मा (चक्षूंषि) अन्तःकरण (दिल)
की वृत्तियों लहरों को पश्यति देखता है (त्वम्) तू (तदेव)
उसी चक्षु के चक्षु को (ब्रह्म) ब्रह्म (विद्भि) जान (यदि-
दम्) जिस इस नेत्र से देखने योग्य वस्तु का मनुष्य (उपा-
सते) सेवन करते हैं वह (इदम्) यह ब्रह्म (न) नहीं है

यच्छ्रोत्रेण न शृणोति येन श्रोत्रमिदं
श्रुतम् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपा-
सते ॥ ७ ॥

यत् । श्रोत्रेण । न । शृणोति । येन । श्रोत्रम् । इदम् । श्रुत-
म् । तत् । एव । ब्रह्म । त्वम् । विद्धि । न । इदम् । यत् ।
इदम् । उपासते ॥ ७ ॥

अन्वितोऽर्थः—(यत्) ब्रह्म (श्रोत्रेण) श्रवणसाधनेन (न,-
शृणोति) (येन) ब्रह्मणा (इदम्) (श्रोत्रम्) कर्णैन्द्रियम् (श्रुतम्)
व्यापकत्वात् विषयीकृतं ज्ञातम् । श्रोत्रमपि ब्रह्मसत्तामन्तरेण
स्वकार्यं दातुमसमर्थमित्यर्थः । (तदेवेत्यादि) पूर्ववत् ॥ ७ ॥

भाषार्थः—(यत्) जो ब्रह्म (श्रोत्रेण) सुनने के साधन कान इ-
न्द्रियसे (न, शृणोति) नहीं सुनता (येन) जिस ब्रह्मसे (इदम्) यह
(श्रोत्रम्) कान इन्द्रिय (श्रुतम्) ब्रह्मके व्यापक होनेसे प्राप्त
किंयां वा जाना गया अर्थात् कान भी जिस ईश्वर की सत्ता वा
उसके निर्मित नियमों के बिना अपना काम नहीं देसकता । हे
मनुष्य ! (त्वम्) तू (तदेव) उसीको (ब्रह्म) ब्रह्म (विद्धि) जान
(यदिदम्) जिस उस श्रोत्र इन्द्रियके शब्द आदि विषयका मनुष्य
(उपासते) सेवन करते हैं (इदं, न) यह ब्रह्म नहीं है ॥ ७ ॥

यत्प्राणेन न प्राणिति येन प्राणः प्रणीयते ।
तदेव ब्रह्मत्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ ८ ॥

यत् । प्राणेन । न । प्राणिति । येन । प्राणः । प्रणीयते ।
तत् एव । ब्रह्म । त्वम् । विद्धि । न । इदम् । यत् । इदम् ।
उपासते ॥ ८ ॥

अ०—(यत्) ब्रह्म (प्राणेन) श्वासावृत्या (न, प्राणिति) पार्थिव
नासिकपुटाभ्यां न श्वसिति (येन) ब्रह्मणा कारणीभूतेन (प्राणाः)

(प्रणीयते) स्वस्य कर्मणि चेष्टते तदेव (त्वम्) जीवात्मन् ।
(ब्रह्म) (विद्मि) जानीहि (यदिदम्) जनाः (उपासते) तन् (इ-
दम् (न) ब्रह्म नास्तीति ॥ ८ ॥

भावार्थः—(यत्) जो ब्रह्म (प्राणेन) श्वासके आने जाने द्वारा
(न, प्राणिति) पृथिवीसे बने नासिकाके पुटोंसे श्वास नहीं लेता
(येन) जिस कारणरूप ब्रह्म से (प्राणः) प्राण (प्रणीयते) अपना
कर्म करता अर्थात् ईश्वरकी सत्ता वा उत्र के नियम के बिना
प्राण भी कुछ नहीं कर सकता । हे जीवात्मन्! (त्वम्) तू (तदेव)
उसीको (ब्रह्म) ब्रह्म (विद्मि) जान (यदिदम्) जिस जीवन मर-
णान्तर्गत प्राण वायुका मनुष्य (उपासते) सेवन करते हैं (इद-
म्, न) यह ब्रह्म नहीं है ॥ ८ ॥

इत्येवमस्मिन् प्रथमे खण्डे व्याप्यव्यापकसम्बन्धेनेन्द्रियेषु
व्याप्तत्वात्संनिहितमपि विषयापेतं ब्रह्माकृतात्मभिर्दुर्ज्ञेयमिति
प्रतिपादितम् । वाङ्मनश्चक्षुः श्रोत्रप्राणानां प्राधान्यादुपलक्ष-
णार्थं ग्रहणम् । तत्र कर्मेन्द्रियेषु वाचः प्राधान्यम् । ज्ञानेन्द्रियेषु
चक्षुषः श्रोत्रस्य च मन उभयात्मकम् । वायुभेदेषु प्राणस्य प्रा-
धान्यम् । यत्कर्तुं प्रधानस्य सामर्थ्यं नास्ति तत्राप्रधानस्य का
कथेति ध्वनितम् ॥ इति प्रथमः खण्डः ॥

इस प्रकार इस प्रथम खण्ड में व्याप्य व्यापक सम्बन्ध से
इन्द्रियोंमें व्याप्त होनेसे समीपभी वर्तमान हुए विषयोंसे अलग
ब्रह्मका साधारण मनुष्यों को ज्ञान होना कठिन है यह कहा ।
वाणी मन चक्षुः श्रोत्र और प्राण इनका मुख्य होनेसे उपलक्ष-
णार्थं ग्रहण है । कर्मेन्द्रियोंमें वाणी प्रधान ज्ञानेन्द्रियोंमें चक्षु और
श्रोत्र प्रधान मन दोनों रूप और वायुके भेदोंमें प्राण प्रधान है ।
जिसको प्रधान नहीं कर सकता उसमें अप्रधान की क्या कथा है ॥

इति प्रथमः खण्डः ॥

अस्यामुपनिषदि गुरुशिष्यसंवादेन ब्रह्म स्वरूपनिरूपणं पूर्वतः प्रारब्धम् । तत्र प्रथममन्त्रे जिज्ञासुना प्रश्नः कृतस्तस्योत्तरं गुरुणाष्टमन्त्रैः प्रतिपाद्येदानीं तेनैवोच्यते ॥

इस उपनिषद्में गुरु शिष्यके संवाद पूर्वक ब्रह्म स्वरूपका निरूपण करना पहिलेसे आरम्भ किया है । इसमें पहिले मन्त्रसे जिज्ञासु ने प्रश्न किया है उसका उत्तर गुरुने आठ मन्त्रों करके दिया । अब प्रकारान्तरसे समझानेके लिये गुरु पुनः उपदेश करता है ।

यदि मन्यसे सुवेदेति दभ्रमेवापि नूनं त्वं
वेत्य ब्रह्मणो रूपम् । यदस्य त्वं यदस्य देवेष्वथ
नु मीमांस्यमेव ते मन्ये विदितम् ॥ ९ ॥ १ ॥

यदि । मन्यसे । सुवेद् । इति । दभ्रम् । एव । अपि । नून-
नम् । त्वम् । वेत्य । ब्रह्मणः । रूपम् । यत् । अस्य । त्वम् ।
यत् । अस्य । देवेषु । अथ । नु । मीमांस्यम् । एव । ते । मन्ये ।
विदितम् ॥ ९ ॥ १ ॥

अन्वितोर्थः—हे शिष्य ! (यदि) (त्वम्) (अस्य) ब्रह्मणः (यत्)
(दभ्रम्) सूक्ष्मम् (एव) (रूपम्) स्वरूपम् । रूपमिति तेन्द्रियग्रा-
ह्यमत्र कल्पनीयमपितु येन धर्मेण यन्निरूप्यते तदेव तस्य रूप-
मिति विज्ञेयम् । (नूनम्) निश्चयेन तत् (सुवेद्) सुष्ठु वेदाहम्
(इति) (मन्यसे) तर्हि (देवेषु) विद्वत्सु विद्याप्रकाशेन (विदि-
तम्) प्रकाशितम् (यत्) (अस्य) ब्रह्मणो रूपं त्वत्त्वं (वेत्य) जा-
नासि इति नाहं मन्ये इति शेषः (अथ, नु) अनन्तरं नु (ते)
तव ब्रह्म (मीमांस्यमेव) उपपत्तिभिस्तर्कवितर्कैर्विचार्यमेवास्ती-
त्यहम् (मन्ये) साधुमन्ये ।

भावार्थः अर्थात् यो जानाति मया सम्यग्ब्रह्म ज्ञातमिति
म न जानाति यदा साधारणावस्थायामप्यहङ्कारस्य तत्तत्कार्य-

विरोधित्वं तदा किमुत ब्रह्मज्ञानेऽहङ्कारः साधको भवेदिति सम्भवोऽस्ति ? । अतो ज्ञात्वापि नैवमस्ति मन्तव्यं वक्तव्यं वाऽहं सुवेदेति । नेयं विदुषां मर्यादा । यदि सुवेदाऽहं ब्रह्मेति त्वं मन्यसे तर्हि मैवं संस्थाः । नैवं मन्यमानो वृद्धिमवाप्नोति । अतः त्वया मीमांस्यमेव ब्रह्मेति ॥ ९ ॥

भाषार्थः—हे शिष्य ! (यदि) जो (त्वम्) तू (अस्य) इस (ब्रह्मणः) ब्रह्मका (यत्) जो (दशम्) सूक्ष्म (एव) ही (रूपम्) स्वरूप है [चक्षु इन्द्रिय से जिस का ग्रहण हो वही रूप शब्द का अर्थ लेना चाहिये यह नियम नहीं है किन्तु जिस २ गुण कर्म स्वभाव से जिस वस्तु का निरूपण किया जाता है वह उस का रूप जानना चाहिये] उस को मैं (सुवेद) अच्छे प्रकार जानता हूँ (इति) ऐसे तू (मन्यसे) मानता है तो (देवेषु) विद्वानों में विद्या के प्रकाश से (विदितम्) प्रकाशित (यत्) जो (अस्य) ब्रह्मका स्वरूप है उस को (त्वम्) तू (वेत्थ) जानता है ऐसा मैं [आचार्य] नहीं मानता (अथ) इस के अनन्तर (नु) निश्चय करके (ते) तुझ को (मीमांस्यमेव) तर्क वितर्क से ब्रह्म का विचार करना ही चाहिये इसी को मैं (मन्ये) अच्छा मानता हूँ .

भाषार्थः—अर्थात् जो जानता है कि मैंने अच्छे प्रकार ब्रह्म को जान लिया वह नहीं जानता जब साधारण अवस्था में भी अहंकार उन २ कार्यो का विरोधी होता है तो क्या ब्रह्मज्ञान ऐसे बड़े विषय में अहंकार कार्यसाधक हो यह सम्भव है कदापिनहीं । जानकर भी मनुष्यको अभिमान नहीं करनायानहीं कहना चाहिये कि मैं अच्छे प्रकार जानता हूँ क्योंकि यह विद्वानों की मर्यादा नहीं है । यदि अच्छे प्रकार मैं ब्रह्म को जानता हूँ ऐसा तेरे चित्त में अभिमान हो तो उस को छोड़ दे क्योंकि

ऐसा मानने वाला उन्नति को प्राप्त नहीं होता वह अपने की कृतकार्य मानता है । इस लिये तुझ को ब्रह्म का विचार अवश्य करना चाहिये ॥ ९ ॥

न हं मन्ये सुवेदेति नो न वेदेति वेद च ।
यो नस्तद्वेद तद्वेद नो न वेदेति वेद च ॥१०॥२॥

न । अहम् । मन्ये । सुवेद । इति । नो । न । वेद । इति । वेद । च । यः । नः । तत् । वेद । तत् । वेद । नः । न । वेद । इति । वेद । च ॥ १० ॥ २ ॥

अन्वितोर्थः—(अहम्) ब्रह्म (सुवेद) (इति) (न, मन्ये) (नवेद) इति च (नो) न मन्ये (वेद, च) जानाम्यपि (नः) अस्माकं विद्यार्थिनां मध्ये (यः) कश्चित्सतीर्थ्यः (तत्) मदुक्तं वचः (वेद) जानाति सः (तत्) ब्रह्म (वेद) जानाति किन्तन्मदुक्तं वच इत्याह—नोनवेदेति वेदचेति । अहम्ब्रह्म सुवेद इति न मन्ये इति कथनेन पूर्वमन्त्रोक्ता शंका निराकृता । य एवं साहंकारं ब्रूयादहं सुवेदेति न स जानाति । अहंकार स्यास्मिताके शान्तर्गतत्वाज्ज्ञानस्यचेदं गुह्यं लक्षणं यदहंकार विरहं स्वरूपावस्थानम् । तर्हि त्वं न वेत्थेति प्राप्तम् । तत आह—नवेदेत्यापि नो मन्ये । अपितु वेद । विदित्वापि सुवेद न वा इति नो मन्ये । य एवं जानाति स ब्रह्म वेद । सुवेद न वेद इत्येतयोर्निर्वचनं कर्तुं न शक्यमनुभवमात्रग्राह्यत्वात् । ब्रह्म किमित्याशङ्कानिरासान्न वेदेति वक्तुं न शक्यते । प्रत्यक्षमिवाव्यपदेश्यं ब्रह्मेत्याशयः । यथेन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नमात्रस्य व्यपदेश्युपनिर्णयस्य ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वमेवं व्यपदेशानर्हस्यैव ब्रह्मज्ञानत्वम् । अतएव न तत्र चक्षुर्गच्छति न वाग्गच्छति नो मनइत्यादि सङ्गच्छते ॥१०॥

भाषार्थ—(अहम्) मैं ब्रह्म को (सुवेद) अच्छे

प्रकार जानता हूँ (इति) ऐसा (न, मन्ये) नहीं मानता और (न, वेद) नहीं जानता (इति) ऐसा भी (नो) नहीं मानता (वेद, च) पर जानता हूँ कि ब्रह्म है । (नः) हम विद्यार्थियों से (यः) जो कोई (तत्) मेरे उक्त वचन को (वेद) जानता है वह (तत्) उस ब्रह्म को (वेद) जानता है । वह मेरा वचन क्या है ? (नो न वेदति वेद च) जानता हूँ पर मैं नहीं जानता ऐसा नहीं मानता मैं अच्छे प्रकार जानता हूँ ऐसा भी नहीं मानता । मैं ब्रह्म को अच्छे प्रकार जानता हूँ ऐसा नहीं मानता इस कथन से पूर्व मन्त्रोक्त अहङ्कार की निवृत्ति की है । जो अहङ्कारसहित ऐसा कहे कि मैं अच्छे प्रकार जानता हूँ वह नहीं जानता क्यों कि अहङ्कार पांच अविद्यादि क्लेशों में अस्मिता नाम से प्रसिद्ध है और ज्ञान का अनुभव किया हुआ गुप्त लक्षणा यही है कि अहङ्काररहित होकर स्वरूप में अवस्थित होना यदि ऐसी शङ्का हो कि जब मैं जानता हूँ ऐसा विचार रखना उचित नहीं तो नहीं जानता होगा इस लिये कहा कि मैं नहीं जानता य-भी नहीं मानता किन्तु जानता भी हूँ । जानकर भी अच्छे कार जानता वा नहीं जानता ऐसा नहीं मानता यही जा-ता हूँ । अर्थात् अच्छा जानता वा नहीं जानता इन दोनों का ठीक कहना नहीं बनता ईश्वर विषयक ज्ञान केवल अनु-भवग्राह्य है ब्रह्मज्ञान के विषय में शंका न रहने से मैं नहीं जा-नता यह भी नहीं कह सकता । जैसे इन्द्रिय और विषय के संयोग से अकथनीय ज्ञान को प्रत्यक्ष कहते हैं ऐसे ही ब्रह्म-ज्ञान भी कथन करने योग्य नहीं है इसी लिये उस ब्रह्म में चक्षु वाणी और मन नहीं पहुंचते इत्यादि पूर्वोक्त वचन सा-र्थक होता है ॥ १० ॥

यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः ।

अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम् ॥ ११ ॥ ३॥

यस्य । अमतम् । तस्य । मतम् । मतम् । यस्य । न । वेद । सः ।
अविज्ञातम् । विजानताम् । विज्ञातम् । अविजानताम् ॥११॥३॥

भा०-सम्प्रति पूर्वमन्त्रोक्तविवयस्यातिसूक्ष्मद्रष्ट्या सारांश
माह-(यस्य) प्रभूततत्त्वज्ञानस्य ब्रह्म (अमतम्) अज्ञातम्
[मनसेति शेषः] चक्षुरादिसाधनासिद्धस्य ज्ञानस्य साधनं म-
नो रूपादीनां चक्षुरादीनीव । यथा चक्षुषा पश्यति तथा मनसा
विजानति इति वात्स्यायनोक्तेः । इति मतं निश्चयः (तस्य)
(मतम्) ज्ञातं तेन सम्यग्बुद्धं ब्रह्मेति (यस्य) मनआदिना
मया (मतम्) ज्ञातं विदितं ब्रह्मेत्याशयः (सः, न, वेद) स
न तज्जानाति । अतएव (विजानताम्) ब्रह्मविज्ञानाभिमा-
निनाम् (अविज्ञातम्) न तैर्ज्ञायते ये च (अविजानताम्)
तद्विज्ञानाभिमानं त्यक्तवन्तस्तेषाम् (विज्ञातम्) तैः सम्यग्ज्ञा-
तमित्यर्थः ॥ ११ ॥

भा०-अथ अतिसूक्ष्म दृष्टिसे पूर्वोक्तमश्रका सारांश कहते
हैं-(यस्य) जिस प्रबल तत्त्वज्ञानको प्राप्त विद्वान्कामत[सिद्धा-
न्त] वा निश्चय ऐसा है कि ब्रह्म (अमतम्) मनसे नहीं जाना
जाता तस्य उसको ब्रह्मका (मतम्) ज्ञानहै अर्थात् उसने ब्रह्म
को ठीक जानलियाहै क्योंकि चक्षुआदि साधनों से सिद्ध न होने
वाले ज्ञान का साधन मन रूपादि विषयज्ञान के साधन चक्षु
आदिके तुल्य है । जैसे चक्षु से देखता वैसे मनसे जानता है और
(यस्य) जिसका मत है कि मन आदिसे ब्रह्म (मतम्) जानाजा-
ता है (न, सः, वेद) वह उसको नहीं जानता इसीलिये (विजा-
नताम्) ब्रह्मज्ञानके अभिमानियोंको (अविज्ञातम्) ब्रह्मका ज्ञान
ही नहीं होता और जो (अविजानताम्) ब्रह्मज्ञानके अभिमान
को छोड़चुके उनको (विज्ञातम्) अण्के प्रकार ब्रह्मका ज्ञान है ।
इस का मुख्य अभिप्राय यही है कि जिसको लोग ब्रह्मज्ञानी

मानते वा स्वयं जो अपनेको ज्ञानी मानता है वह ज्ञानी नहीं। ब्रह्मज्ञानीको सर्वसाधारण लोग नहीं जानसकते और वह भी सबको नहीं जतासकता कि मैं ऐसा हूँ उसको वे ही योगीजन जानसकते हैं (खग जाने खग ही की भाषा) ब्रह्मज्ञानी संधारण संसारी मनुष्यों से घृणा करता है। उन्की दशा अकथनीय विलक्षण होती है ॥ ११ ॥

प्रतिबोधविदितं मतममृतत्वं हि विन्दते ।

आत्मना विन्दते वीर्यं विद्यया विन्दतेऽमृतम् १२॥४

प्रतिबोधविदितम् । मतम् । अमृतत्वम् । हि । विन्दते ।
आत्मना । विन्दते । वीर्यम् । विद्यया । विन्दते । अमृतम् ॥१२॥४
अन्वितोऽर्थः—पूर्वं ब्रह्मज्ञानिनो वैलक्षण्यमुक्तं तत्र कथं ब्रह्म
ज्ञातुं शक्नोतीति उच्यते—(प्रतिबोधविदितम्) इन्द्रियैर्विषय-
ग्रहणेन तदाकाराबुद्धिर्बोधः । इन्द्रियाणि विषयेभ्यो निरुध्य
प्रत्ययात्मनि धारणाध्यानसमाधिसंयमद्वारा बुद्धिवृत्तिभिर्बुद्धि-
वृत्तीनां ग्रहणं प्रतिबोधस्तेन विदितं ज्ञातं ब्रह्म (मतम्) ज्ञातं
भवति । अनेन ज्ञानेन पुरुषः (हि) निश्चितम् (अमृतत्वम्)
अमरणधर्मत्वम् (विन्दते) जीवन्मुक्तिं प्राप्नोति । जीवन्मुक्ती
भूत्वैकीपात्तं देहं परिहाय सुखं विमुच्यते । (आत्मना) स्वस्व-
रूपेण (वीर्यम्) पराक्रमं योगबलम् (विन्दते) लभते [नास्ति-
योगसमं बलम्] इत्युक्तत्वात् । अग्निमाद्यैश्वर्यं प्राप्नोतीत्यर्थः ।
आत्मना स्वेन जीवस्वरूपेण बलवत्त्वादेव हेतोः (विद्यया) ब्रह्म
विषयया (अमृतम्) मरणादिदुःखरहितं परमात्मानम् (विन्दते)
प्राप्नोति । नायमात्मा बलहीनेन लभ्य इत्युक्तत्वात् ॥ १२ ॥

भाषार्थः—इससे पहिले ब्रह्मज्ञानीकी विलक्षणता कही है ।
सो ब्रह्मको कैसे जानसकता है यह अब कहते हैं (प्रतिबोधविदि-

तम्) इन्द्रियोंसे विषयका ग्रहण होकर तदाकार अर्थात् रूपादि विषयके स्वरूपको धारण करनेवाली बुद्धि "बोध" कहाती है। इन्द्रियोंको विषयोंसे हटाके अन्तःकरणमें धारणाध्यानसमाधिरूप संयमके द्वारा बुद्धिमें उत्पन्न होनेवाली तरङ्गोंसे उन्हींबुद्धिकी लहरोंका ग्रहण करना "प्रतिबोध" कहाता है उस निर्मल शुद्ध प्रवाहसे जानागया ब्रह्म(मतम्) जानलिया मानते हैं इसीप्रकार सिद्धुक्विये आत्मज्ञानसे मुमुक्षु पुरुष (हि) निश्चयकर (अमृतत्वम्) मृत्युरहित जीवनमुक्तदशाको (विन्दते) प्राप्तहोता अर्थात्जीवन्मुक्त होकरही वर्त्तमान शरीरको छोड़ सुखपूर्वक मुक्त होता है (आत्मना) अपने आत्मस्वरूपसे (वीर्यम्) योगबलको (विन्दते) प्राप्तहोता (योगके समान अन्य बल नहीं) ऐसे अनेक प्रमाण हैं अर्थात् श्रणिमादि सिद्धियोंको प्राप्त होता है। अनेक जीवात्मस्वरूपसे बलवान् होनेही के कारण (विद्यया) ब्रह्मविषयक विद्यासे (अमृतम्) जन्म मरणादिमें होनेवाले दुःखों से रहित परमात्माको (विन्दते) प्राप्त होता है क्योंकि (नायमात्मा०) इत्यादिक प्रमाणोंसे सिद्धु है कि बलहीन पुरुष उस परमेश्वर को नहीं प्राप्त होसकता इसलिये पूर्वोक्त प्रकार आत्मज्ञानके उपायोंसे योगबल और पश्चात् मुक्तिकी प्राप्ति करनी चाहिये ॥१२॥

इह चेदवेदीदथ सत्यमस्ति नचेदिहावे-
दीन्महती विनष्टिः । भूतेषु २ विचिन्त्य धीराः
प्रेत्यास्मात्लोकादमृता भवन्ति ॥ १३ ॥ ५ ॥

इह । चेत । अवेदीत् । अथ । सत्यम् । अस्ति । न । चेत ।
इह । अवेदीत् । महती । विनष्टिः । भूतेषु २ । विचिन्त्य ।
धीराः । प्रेत्य । अस्मात् । लोकात् । अमृताः । भवन्ति ॥१३॥

अन्वितोऽर्थः—(इह) वर्त्तमाने जन्मनि (चेत्) यदि (अवे-

दीत्) जानीयात् आत्मानमिति शेषः [प्रायोत्रोपनिषत्सु
 छन्दोवत्कार्याणि दृश्यन्त इति सार्वकालिकप्रख्यानदसोऽत्र लुङ्-
 वेदीदिति] (अथ) तदा (सत्यम्) सुफलम् [मनुष्यजन्म जन्तोः
 परिश्रमश्च] (अस्ति) (चेत्) यदि (इह) (न, अवेदीत्) न जानी-
 यात् तदा (महती) महान् (विनष्टिः) सुखस्य विनाशो हिंस्य-
 शरीरादेर्बन्धनच्छेदनाविच्छेदलक्षणो देवमनुष्यतिर्यक्स्थावरा-
 दियोनिस्थजन्ममरणयोः संहननरूपो जायते । तस्मादेताः
 स्थावरान्तासु योनिषु दुःखबहुलाः प्राणिनांगतीः पश्यन्तो
 योगिनः (धीराः) ध्यानवन्तो विद्वान्सः (भूतेषु २) सर्वप्राणय-
 प्राणिषु चराचरेषु ध्यानयोगेन (विचिन्त्य) विशेषचिन्त्या
 तन्निष्ठया निश्चित्यात्मानं साक्षात्कृत्य (अस्मात्) प्रत्यक्षादेष-
 णात्रयरूपात् (लोकात्) दृश्यात्संसारात् (प्रित्य) उपात्तं शरी-
 रादिकं त्यक्त्वा मरणं प्राप्य परमात्मानमेव ध्यायन्तः (अ-
 मृताः) मुक्ता अविद्यादिजन्यदुःखेभ्यः पृथग्भूताः (भवन्ति) ॥१३॥

इति द्वितीयः खण्डः ॥

भाषार्थः—(इह) इस वर्त्तमान ही जन्म में (चेत्) यदि
 आत्मा को (अवेदीत्) जान लेवे (अथ) तो मनुष्य जन्म और
 उसका परिश्रम (सत्यम्) सुफल (अस्ति) है । (चेत्) यदि (इह)
 इस वर्त्तमान जन्म में (न, अवेदीत्) न जानले तो (महती)
 महान् बड़ा (विनष्टिः) ताड़ना में आने वाले शरीर वा इन्द्रि-
 योंके बन्धन छेदन का निरन्तर वर्त्तमानरूप, देव-उत्तमप्रकार
 के जन, मनुष्य, तिर्यक्-पशवादि और स्थावर-सृष्टादि योनि
 में जन्म स्थावर पर्यन्त योनियों में अनेक दुःखों से पूरित प्रा-
 णियों के आवागमन को देखते हुए योगी लोग (धीराः) ध्यान
 शील विद्वान् जन (भूतेषु भूतेषु) ध्यानयोग से सब चराचर
 जगत् में (विचिन्त्य) ईश्वर विषयक विशेष चिन्ता से परमात्मा

को साक्षात्कर (अस्मात्) इस अर्थात् पुत्र धन और प्रतिष्ठाकी इच्छारूप (लोकात्) प्रत्यक्ष संसार से (प्रेत्य) ग्रहण किये हुए शरीरादि को छोड़ के अर्थात् मरणको प्राप्त हीके केवल परमात्मा ही का ध्यान करते हुए (अमृताः) अविद्यादि से होने वाले दुःखों से पृथक् हुए मुक्त (भवन्ति) होते हैं ॥ १३ ॥ यह द्वितीय खण्ड समाप्त हुआ ॥

आद्ये खण्डे ब्रह्मज्ञानाय प्राणादीनामनुपयोगित्वं प्रदर्श्य द्वितीये ब्रह्मज्ञानाय वैलक्षण्यं दुष्प्राप्यत्वं चाभिधायेदानीं तत्पोषणार्थमलङ्कारपूर्वकमाख्यायिकयापि ब्रह्मणो महत्त्वं दुष्प्राप्यत्वं च द्रढयितुमाह । अत्र शब्दार्थं तात्पर्यं नास्त्यपितु वाक्यार्थाभिप्राय एव याच्यः ॥

पहिले खण्ड में ब्रह्मज्ञान के लिये प्राणादि का उपयोगी न होना दिखाकर द्वितीय खण्ड में ब्रह्मज्ञान की विलक्षणता और उस ज्ञान का दुःख से प्राप्त होना कहकर अब उस उक्त विषय की पुष्टि के अर्थ अलङ्कार पूर्वक आख्यायिका के साथ भी परमेश्वर का बड़प्पन और दुःख से प्राप्त होना दृढ़ करने को कहते हैं । इस अगले खण्ड में शब्दार्थ में तात्पर्य नहीं है किन्तु वाक्यार्थ का अभिप्रायमात्र ग्रहण करना चाहिये ॥

ब्रह्म ह देवभ्यो विजिग्ये तस्य ह ब्रह्मणो विजये देवा अमहीयन्त । त ऐक्षन्तास्माकमेवायं विजयोऽस्माकमेवायं महिमेति ॥ १४ ॥ १ ॥

ब्रह्म । ह । देवभ्यः । विजिग्ये । तस्य । ह ! ब्रह्मणः । विजये । देवाः ! अमहीयन्त । ते । ऐक्षन्त । अस्माकं । एव । अयम् । विजयः । अस्माकम् । एव । अयम् । महिमा । इति ॥१४॥१॥

अन्वितोर्थः—(ह) किल (ब्रह्म) सर्वेभ्यो बृहत्तमम् (देवभ्यः) पृथिव्यादिभूतेभ्यस्तरकार्येभ्यश्चेतनाविशिष्टप्राणादीन्द्रियेभ्यश्च)

(विजिये) विजयं प्राप्तवान् इति तत्त्वार्थः (तस्य, ह, ब्रह्मणः)
 (विजये) जाते तेषु व्याप्तस्य ब्रह्मणस्तेजसा बलेन च तेजस्विनो
 बलवन्तश्च भूत्वा (देवाः) पृथिव्यादयो प्राणादयश्च (अमही-
 यन्त) महत्त्वं प्राप्नुवन्तः सन्तः (ते) देवाः (ह) किल
 (ऐक्षन्त) मन्यन्ते [भित्तिः पिपतिषतीत्यादिवत्] किं मन्यन्ते
 (अस्माकमेवायं विजयोऽस्माकमेवायं महिमेति) यथाकश्चित् शि-
 श्यादिजनो गुवांसि समर्थेन समर्थो भूत्वाऽहं स्वयं समर्थ इति म-
 न्येत यथा वा कस्यचिद्राजादेरनुकरण्या कश्चिद्गुण्यो भूत्वा स्वस्यैव
 धनं मन्येत । एवं ब्रह्मसामर्थेन समर्थानीन्द्रियाणि स्वस्यैव सा-
 मर्थ्यमिति दर्शयन्तोऽर्थात् ज्ञासौऽपि देवेषु महत्त्वं दृष्ट्वैव ते-
 षामेवेदं तेजो बलं वेत्यज्ञानतो जानन्ति ॥ १४ ॥ १ ॥

भाषार्थः—(ह) निश्चयकर (ब्रह्म) सब से बड़ा ईश्वर (दे-
 वेभ्यः) पृथिवी आदि भूत और उन से उत्पन्न हुये चैतात्मा
 से युक्त नासिकादि इन्द्रियों से (विजिये) विजय को प्राप्त
 हुआ यही मुख्यार्थ है (तस्य, ह ब्रह्मणः) विजये होते समय
 उन पृथिव्यादि में व्याप्त जो ब्रह्म उस के तेज और बल सेही
 बलवान् हो कर (देवाः) पृथिव्यादि और नासिकादि इन्द्रिय
 (अमहीयन्त) महत्त्व को प्राप्त होते हुये (ते) देव (ह)
 निश्चय कर (ऐक्षन्त) मानते हैं । यद्यपि पृथिव्यादि जड़ हैं
 तौ भी जैसे [भीत गिरना चाहती है] इत्यादि गीण व्यव-
 हार होते वैसे यहां भी जड़ में चेतन के तुल्य व्यवहार है वे
 देव क्या मानते हैं कि (अस्माकमेवायम्) हमारी ही यह
 (विजयः) जीत और (अस्माकमेवायं महिमेति) हमारी ही
 यह महिमा है । जैसे कोई शिष्य मनुष्य आदि गुरु आदि के
 सामर्थ्य से समर्थ होकर मैं स्वयं समर्थ हूं ऐसा माने वा जैसे
 कोई राजादि श्रीमान् के प्रताप वा अनुग्रह से धनवान् होकर

अपना ही धन समझे इसी प्रकार परमात्मा के तेज बलरूप सामर्थ्यसे समर्थहुये इन्द्रिय वा पृथिव्यादि " हमारा ही यह सामर्थ्य है " ऐसा मानते हैं अर्थात् ज्ञाता मनुष्य भी उन देवों में तेज बलरूप महत्त्व देखकर अज्ञान से मानते हैं कि यह इन्हीं का है ॥ १४ ॥

तद्वृषां विजज्ञौ तेभ्यो ह प्रादुर्बभूव तन्न व्य-
जानन्त किमिदं यज्ञमिति ॥ १५ ॥ २ ॥

तत् । ह । एषाम् । विजज्ञौ । तेभ्यः । ह । प्रादुर्बभूव ।
तत् । न । वि । आजानन्त । किम् । इदम् । यज्ञम् इति ॥१५॥

अन्वितोर्थः—(तत्) ब्रह्म (एषाम्) देवानां चेटितमिति
शेषः (विजज्ञौ) विज्ञातवान् सर्वज्ञत्वात् [पृथिव्यादिदेवान् म-
नुष्यास्तेजस्विनो बलवतो दृष्ट्वा तेषामेव महिमानं संस्पन्दते इति
सर्वज्ञत्वात् पूर्वमेव विज्ञाय] (तेभ्यः) देवेभ्यो देहिनां मि-
थ्याज्ञानं माभूदिति (ह निश्चयेन (प्रादुर्बभूव) तेष्वेव दे-
वेषु प्रकटमभूत् । ते देवाः (इदम्) अस्मत्तेजोऽभिभावुकं (किम्)
(यज्ञम्) पूजनीयतमं वस्त्विति । यज्ञ पूजायामित्यस्याजन्तः
प्रयोगः (तत्, न, व्यजानन्त) परोक्षगुणकर्मस्वभावं ब्रह्म
नहि विज्ञातवन्तः । इदमुक्तं भवति—यदा ब्रह्मचर्याद्याश्रमध-
र्मानुष्ठानेन ब्रह्मध्यानादिना वा तेजस्वीनीन्द्रियाणि जा-
यन्ते तदा तेषामेव महत्त्वमिति बोधो जायते स न सत्यक्तस्यैव
ब्रह्मणस्तेजसा सूर्यादीनामपि तेजोवत्त्वात् । अतः सूर्यादिग-
तमिन्द्रियगतं च सर्वं तेजो ब्रह्म एवास्ति ॥ १५ ॥

भावार्थः—(तत्) वह ईश्वर (एषाम्) इन पृथिव्यादि
देवोंकी चेष्टा की (विजज्ञौ) विशेषकर जानता हुआ कि इन
पृथिव्यादि देवों की मनुष्य तेजस्वी बलवान् देखकर उन्हीं की

गुरु विरजानन्द टाण्डी

मन्थर्य मन्थर्य

महिमा मानेंगे ऐसा सर्वज्ञ होने से जानकर (तेभ्यः) उन के लिये अर्थात् उन से मनुष्यों को मिथ्याज्ञान न हो इस लिये (ह) निश्चय से (प्रादुर्बभूव) उन्हीं देवों में प्रकट हुआ । वे देव (इदम्) यह हमारे तेज को दबाने वाला (यत्नम्) सब से अधिक तेजस्वी पूजनीय (किम्) क्या वस्तु है यह (न) नहीं (तत्, इयजानन्त) उस परोक्षगुणकर्मस्वभावयुक्त ब्रह्म को नहीं जानते हुए । अर्थात् जब ब्रह्मचर्यादि आश्रमों के धर्मों का निरन्तर ठीक २ अनुष्ठान होने वा ईश्वर के ध्यान उपासनादिके अनुष्ठान से इन्द्रियों में एक प्रकार का अद्भुत तेज उत्पन्न होता है तब“ यह इन्द्रियों का ही महत्त्व है, ऐसी बुद्धि होती है सो ठीक नहीं क्योंकि उस ब्रह्म के ही तेज से सूर्यादिक भी तेजस्वी हैं इस लिये जो सूर्यादि और इन्द्रियों में तेज है वह ब्रह्म का ही मानना चाहिये ॥१५॥

तेऽग्निमब्रुवन् जातवेद एतद्विजानीहि
किमेतद्वक्षामिति तथेति ॥ १६ । ३ ॥

ते । अग्निम् । अब्रुवन् । जातवेदः । एतत् । विजानीहि । किम् । एतत् यत्नम् । इति । तथा । इति ॥ १६ ॥

अन्वितोर्थः—(ते) चक्षुरादयो देवाः साश्चर्यम् (अग्निम्) कार्यकारणशक्त्यभेदमापन्नं चक्षुरिन्द्रियमिदम् (अब्रुवन्) हे (जातवेदः) जातं जायते वा वेदो ज्ञानं धनं वा यस्मात्तत्सम्बुद्धौ (एतत्, किम्) (यत्नम्) इत्येतत्त्वं विजानीहि

भावार्थः—यथा कुत्रचिद्विषये साश्चर्यं विचारः प्रवर्तते तस्मिन् समुदाये प्रधानमेवं वदन्ति भवानेतद्ब्रुवन्ति । एवमत्रापि सर्वेन्द्रियेषु चक्षुषःप्राधान्यं तैजसत्वात् । चायुषंतेजश्चेतनाविशिष्टं रूपग्रहणाजिरुद्रमन्तः करणे बुद्धेः साहाय्येन परम्परयाऽऽत्मज्ञानस्य कथञ्चित्कारणं सम्भवेदिति मत्वा ब्रह्मज्ञानायादेशः । आदृत्तच-

क्षुरमृतत्वमिच्छन्नित्युक्त्वात् । यद्यपीन्द्रियेष्वयं व्यवहारो न सिध्यति यदन्यान्यचेतनानीन्द्रियाण्येकं चक्षुरादिकमिन्द्रियं यत्नं ज्ञातुं प्रार्थयेयुरिति । तथापि जीवात्मनः सर्वेन्द्रियविषये ष्वाविष्टत्वात्सएव चेतन इन्द्रियभेदभिन्नो व्यवहरतीति न कश्चिद्विरोधः ॥ १६ ॥

भाषार्थः—(ते) वे चक्षु आदि देव आश्चर्यपूर्वक (अग्नि-म्) कार्य कारणशक्तिका भेद जिसमें न हो अर्थात् अग्नि कार-ण और नेत्र कार्य दोनों की शक्ति के भेद पृथक् २ अपेक्षित जिस में न हों ऐसे चक्षुइन्द्रिय से अन्य इन्द्रिय देव यह (अब्र-वन्) कहते हैं कि हे (जाततेदः) वेदस्—रूपज्ञान वा धन जिस से उत्पन्न होता ऐसे अग्ने (एतत्, किम्) यह प्रकट हुआ पूर्वोक्त सर्वोपरि पूजनीयतम कौन है ? यह तू जान ।

भावार्थः—तात्पर्य यह है कि जब मनुष्य योगाभ्यासादि परमार्थ सिद्धिके साधनोंका निरन्तर अनुष्ठान करता है तब थोड़े काल पश्चात् उस के अन्तःकरण में एक प्रकार का अद्भुतप्रकाश उत्पन्न होता है कि जिस को देख जीवात्मा और सब इन्द्रिय चकित होते हैं कि यह कौन है ? तब जीवात्मा और इन्द्रियों का उस तेजः-स्वरूप ब्रह्म के साथ ऐसा व्यवहार मनुष्य की संसारी दशा से भिन्न स्वप्नावस्था के समान अवस्था में होता है जो सब उपा-सकों को होता भी नहीं । जैसे किसी विषय में आश्चर्यपूर्वक विचार चले कि यह क्या है ? तो प्रधान से कहा जाता है कि आप बताइये यह क्या है ? इसी प्रकार यहां भी सब इ-न्द्रियों में तेजस होने से चक्षु को प्रधानता है । चेतनात्मा से युक्त चक्षुःसम्बन्धी तेज जब अपने बाह्यविषय (रूपग्रहण) से रोका जाता है तब अन्तःकरण में बुद्धि की सहायता से पर-स्परा के साथ किसी प्रकार आत्मज्ञान का कारण हो सके सो

ऐसा मानकर ब्रह्मज्ञान के लिये चक्षुं समर्थ नहीं यह उपदेश है। यद्यपि इन्द्रियों में यह व्यवहार नहीं बनता कि जो अचेतन चक्षु आदि इन्द्रिय आपस में ऐसा कहें तो भी जीवात्मा सब इन्द्रिय और विषयों में व्याप्त होने से चेतनात्मा भिन्न २ इन्द्रियों के साथ भेद को प्राप्त हुआ ऐसा व्यवहार करता है ऐसा मानने में कोई विरोध नहीं है ॥ १६ ॥

तदभ्यद्रवत्तमभ्यवदत् कोऽसीति । अग्निर्वाऽअ-
हमस्मीत्यब्रवीज्जातवेदा वाऽअहमस्मीति १७४

तत् । अभ्यद्रवत् । तम् । अभ्यवदत् । कः । असि । इति ।
अग्निः । वै । अहम् । अस्मि । इति । अब्रवीत् । जातवेदाः ।
वै । अहम् । अस्मि । इति ॥ १७ ॥

अन्वितोऽर्थः—(तत्) (वै) निश्चयेन उद्भूतं तेजोरूपं ब्रह्म-
[कर्त्तृ] (अभ्यद्रवत्) अभिमुखं प्राप्तवान्—अग्निरिति शेषः (तम्)
जातवेदसम् (अभ्यवदत्) अभिमुखमुक्तवत् ब्रह्मकर्त्तृ इति
शेषः । त्वम् (कः) (असीति) तदुपरि (अहम्, अग्निर-
स्मीति)—(अहं, जातवेदाः, अस्मीति) (अब्रवीत्)

भाषार्थः—यद्यपि ब्रह्मणो निराकारत्वात्केनचित्तस्य संवादी
रूपवत् इव न सम्भवति तथापि ब्रह्मविद्यास्तुत्यर्थं ब्रह्मणो
दुर्विज्ञेयत्वज्ञापनार्थं चाऽनुभूतः सप्रज्ञातसमाधिदशायां भासितः
संवादीऽनूद्यते ॥ १७ ॥

भाषार्थः (तत्) अग्नि उस प्रकट तेजःस्वरूप ब्रह्म के
(अभ्यद्रवत्) सम्मुख प्राप्त हुआ (तम्) उस पूर्वोक्त अग्नि-
देव [चक्षुः] से ब्रह्मदेव (अभ्यवदत्) कहता हुआ कि तू
(कः, असि) कौन है । इस पर अग्नि ने उत्तर दिया कि (अहं,
अग्निः, अस्मि) मैं अग्नि हूँ तथा (वै) निश्चय कर (अहम्)

में (जातवेदाः) सब स्वरूपवान् ऐश्वर्य जिस से उत्पन्न हुआ
ऐसा (अस्मि) हूं इस प्रकार (अब्रवीत्) कहता हुआ ॥

भावार्थः—यद्यपि ब्रह्मके निराकार होने से किसी के साथ
शरीरधारीकासा संवाद होना सम्भव नहीं तो भी ब्रह्मविद्या की
स्तुति के अर्थ और ब्रह्मज्ञान होना बहुत कठिन है यह जताने
के लिये सम्प्रज्ञात समाधि वा सुषुप्तिदशामें भासित वा अनुभव
किये संवाद का अनुवाद किया है ॥ १७ ॥

तस्मिंस्त्वयि किं वीर्यमित्यपीदं सर्वं द-
हेयम् । यदिदं पृथिव्यामिति ॥ १८ ॥ ५ ॥

तस्मिन् । त्वयि । किम् । वीर्यम् । इति । अपि । इदम् ।
सर्वम् । दहेयम् । यत् । इदम् । पृथिव्याम् । इति ॥ १८ ॥ ५ ॥

अ०—तेजोमयं ब्रह्माब्रवीत् (तस्मिन्) उक्तनाम्नि (त्वयि)
अग्नौ (किम्) (वीर्यम्) पराक्रमः सामर्थ्यम् । इत्येवमुक्त-
वदिव सोग्निरब्रवीद् (अपीदं, सर्वं, दहेयम्) अत्र “अपि”
सम्भावनायां । यदिदं पृथिव्यामिति ॥ १८ ॥

भाषार्थः—तेजोमय ब्रह्म पुनः बोला कि (तस्मिन्) उस
तुल्य अग्नि में (किम्) (वीर्यम्) क्या पराक्रम वा सामर्थ्य
है इस प्रकार पूछने पर अग्नि बोला कि (यत् इदम् पृथि-
व्याम्) जो यह पृथिवी पर चराचर जगत् दीखपड़ता है (इ-
दम्, सर्वम्, अपि, दहेयम्) इस सबको भी क्षणमात्र में जलादूँ ।

भावार्थः—अर्थात् यह सम्भव है कि अग्नि का यदि पूरा २
तेज बढ़े तो सब जगत् को बहुत शीघ्र जला सकता है जब कभी
अग्नि तत्त्व तक प्रलय होता है तब अग्नि सब पदार्थों को थोड़े
काल में भस्म कर डालता है । परन्तु ईश्वर की इच्छा के बिना
अग्नि आदि में वैसी शक्ति नहीं हो सकती ॥ १८ ॥

तस्मै तृणं निदधावेतद्दहेति तदुपप्रेयाय
सर्वजवेन तन्न शशाक दग्धुं स तत एव निव-
वृते नैतदशकं विज्ञातुं यदेतद्यक्षमिति ॥१९॥ ६॥

तस्मै । तृणम् । निदधौ । एतत् । दह । इति । तत् । उ-
पप्रेयाय । सर्वजवेन । तत् । न । शशाक । दग्धुम् । सः । ततः
एव । निववृते । न । एतत् । अशकम् । विज्ञातुम् । यत् ।
एतत् । यक्षम् । इति ॥ १९ ॥

अ०—(तस्मै) अग्नये ब्रह्म (तृणम्) (निदधौ) तदग्रे
स्थापितवत् । स्थाप्य च (एतत्) (दह) इत्यत्रोच्चदिव अग्निः
(तत्) तृणम् (सर्वजवेन) सर्वोत्साहेन वेगेन च (उपप्रेयाय)
प्राप्य तृणसमीपं गत्वा (तत्) तृणम् (दग्धुम्) (न, शशाक)
न समर्थोऽभूत् । (सः, तत, एव) तृणदहनकर्मणाएव (निव-
वृते) निवृत्य च देवानुक्तवान् (नैतदशकं विज्ञातुं यदेतद् य-
क्षमिति) ब्रह्माग्रे तृणमात्रमपि सामर्थ्यमग्न्यादिषु नास्तीत्युक्तं
भवति । एवमनन्तसामर्थ्यवद् ब्रह्मास्तीत्यभिप्रायः १९ ॥

भाषार्थः—(तस्मै) उस अग्नि के लिये । ब्रह्म ने (तृण)
एक तृण (निदधौ) धरदिया धरके (एतत्,) (दह) इस की
जलादे ऐसा कहा (तद्) उस तृण को तुच्छ समझ कर (स-
र्वजवेन) सम्पूर्ण उत्साह और वेग से (उपप्रेयाय) तृण के
पास गया परन्तु (तत्) उस तृण को (दग्धुम्, न, शशाक)
जलाने को नहीं समर्थ हुआ नहीं जला सका (सः, ततएव)
उसी समय उस काम से ही (निववृते) हट गया और पृथक्
हो कर अन्य वायु आदि से कहने लगा कि (नैतदशकं विज्ञातुं
यदेतद्यक्षमिति) यह सर्वोपरि बलवान् सर्वपूर्य कौन है ।
मैं इसको नहीं जान सकता ।

भावार्थः—ब्रह्मके आगे अग्निमें तृणमात्रभी सामर्थ्य नहीं यह तात्पर्य निकलता है और जो कुछ सामर्थ्य है उतना भी कार्य्य अग्नि आदि ईश्वर की इच्छा के बिना नहीं कर सकते। इस प्रकार ब्रह्म अनन्त सामर्थ्यवान् है यह अभिप्राय हुआ ॥१९॥

अथ वायुमब्रुवन्वायवेतद्विजानीहि किमेतद्यक्षमिति ॥ २० । ७ ॥

अथ । वायुम् । अब्रुवन् । वायो । एतत् । विजानीहि । किम् । एतत् । यक्षम् । इति ॥ २० ॥ ७ ॥

अ०—(अथ) अग्निसामर्थ्यज्ञानानन्तरम् (वायुम्) अवशिष्टदेवेषुसमर्थं बलवन्तम् (अब्रुवन्) अग्न्यादयो देवातिशेषः हे (वायो !) त्वम् (एतत्) . (विजानीहि) (किमेतत्—यक्षमिति)

भा०—शीतोष्णज्ञानं त्वगिन्द्रियस्य विषयः । प्रकृतिपुरुषविशिष्टस्यैवेन्द्रियस्य ज्ञानशक्तिः सम्भवति । तत्र स्पर्शगुणो वायुस्तत उत्पन्नं त्वगिन्द्रियं तद्गुणभूतमिति प्रकृतिशक्तिः । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेणेन्द्रियमर्थेनेति पुरुषशक्तिमदिन्द्रियं चेतनवद्भाति ॥ २० ॥

भावार्थः—(अथ) अब अग्नि के सामर्थ्य जानने के बाद (वायुम्) शेष रहे देवताओं में समर्थ बलवान् वायु से अग्नि आदि (अब्रुवन्) कहने लगे कि हे (वायो !) वायु तू (एतत्) इस को (विजानीहि) विशेष कर जान कि (किमेतत्) (यक्षम् इति) यह सर्वोपरि पूज्य बलवान् तेजस्वी कौन है ? ।

भा०—शीतोष्णका ज्ञान आत्माको त्वचा इन्द्रिय से होता है । यद्यपि इन्द्रियस्वयं चेतन नहीं तो भी प्रकृति पुरुषकी शक्तिसे युक्त इन्द्रिय ज्ञान का सहकारी होता है । स्पर्श गुण वाला वायु है उस से उत्पन्न हुआ त्वक् इन्द्रिय वायु के गुण से युक्त होता और आत्मा मन के साथ और इन्द्रिय आत्मप्रेरित मन की

शक्ति सहित विषय के ग्रहण में तत्पर होता इस लिये त्वक् इन्द्रिय चेतन के समान प्रतीत होता है ॥ २० ॥

तदभ्यद्रवत्तमभ्यवदत् कोऽसीति वायुर्वा अह-
मस्मीत्यब्रुवन्मातरिश्वावो अहमस्मीति ॥ २१ ॥ ८ ॥

तत् । अभ्यद्रवत् ! तम् । अभ्यवदत् । कः । असि । इति ।
वायुः । वै । अहम् । अस्मि । इति । अब्रवीत् । मातरिश्वा ।
वै । अहम् । अस्मि । इति ॥ २१ ॥ ८ ॥

अन्वितोऽर्थः—स वायुः (तत्) ब्रह्म (अभ्यद्रवत्) अभिमुख-
माप्तवान् (तम्) वायुम् । त्वं (कः, असि, इति) ब्रह्म (अभ्य-
वदत्) सः (वै) निश्चयेन (अहम्, वायुः, अस्मि, इति) (वै) नि-
श्चयेन (अहम्, मातरिश्वा, अस्मि, इति), च (अब्रवीत्)

भावार्थः—अत्र वायुशब्देन सर्वत्र त्वगिन्द्रियमुपलक्ष्यते । द्वयोः
कार्यकारणयोः सामर्थ्यस्य भेदविवक्षाया अभावात् ॥ २१ ॥

भाषार्थः—वह वायु (तत्) उस ब्रह्म के (अभ्यद्रवत्) सन्मुख
प्राप्त हुआ तब (तम्) उस से ब्रह्म ने तू (कः, असि, इति)कीन
है ऐसा (अभ्यवदत्) कहा । तब वह वायु (वै) निश्चयकर
(अहम्, वायुः, अस्मि, इति) मैं वायु हूँ इस प्रकार तथा (वै)
निश्चय (अहम्, मातरिश्वा, अस्मि, इति) मैं अन्तरिक्ष में
विद्यमाने वाला मातरिश्वा नामक हूँ इस प्रकार (अब्रवीत्)
कहता हुआ ।

भावार्थः—इस प्रकरण में वायु शब्द से त्वक् इन्द्रिय भी
समझना चाहिये । त्वगिन्द्रिय की उत्पत्ति वायु तत्त्व से होती
है इस लिये वायु और त्वक् इन्द्रिय के सामर्थ्य की पृथक् २
भेद विवक्षा नहीं है ॥ २१ ॥

तस्मिंस्त्वयि किं दीर्यमित्यपीदं सर्वमाददीयं
यदिदं पृथिव्यामिति ॥ २२ ॥

तस्मिन् । त्वयि । किम् । वीर्यम् । इति । अपि । इदम् ।
सर्वम् । आददीयम् । यत् । इदम् । पृथिव्याम् । इति ॥२२॥९॥
अन्वितोऽर्थः—वायुं प्रति ब्रह्माब्रवीत् (तस्मिन्, त्वयि) (किम्,
वीर्यम्) किंभूतः पराक्रमोऽस्तीति । तदुपरि वायुराह—(यदिदम्)
चराचरं जगत् (पृथिव्याम्) दृश्यते (इदम्, सर्वम्, अपि, आद-
दीयम्, इति) इत्थं भूता नयि शक्तिरस्तीति ॥ २२ । ९ ॥

भाषार्थः—वायुं के प्रति ब्रह्म (इति) ऐसा कहता हुआ कि
(तस्मिन्, त्वयि) उस तुझ में (किम्, वीर्यम्) क्या पराक्रम वा
शक्ति है । इस पर वायु बोला कि (यदिदम्) जो यह चराचर
जगत् (पृथिव्याम्) पृथिवी पर दीख पड़ता है (इदम्, सर्वम्,
अपि) इस सब को भी (आददीयम्) ग्रहण करलूँ—उठा ले
जाऊँ वा उड़ादूँ इस प्रकार की शक्ति मुझ में है ॥२२॥९॥

तस्मै तृणं निदधावेतदादस्वेति तदुपप्रेयाय
सर्वजवेन तन्न शशाकादातुं स तत एव निव-
वृते नैतदशकं विज्ञातुं यदेतद्यक्षमिति ॥२३॥१०॥

तस्मै । तृणम् । निदधौ । एतत् । आदत्स्व । इति । तत् ।
उपप्रेयाय । सर्वजवेन । तत् । न । शशाक । आदातुम् । सः ।
ततः । एव । निववृते । न । एतत् । अशकम् । विज्ञातुम् ।
यत् । एतत् । यत्तम् । इति ॥ २३ ॥ १० ॥

अन्वितोऽर्थः—ब्रह्म (तस्मै) वायवे (तृणम्, निदधौ) निधाय च
(एतत्, आदत्स्व, इति) आह (तत्) तृणम् आदातुं वायुः
(सर्वजवेन) पूर्णजवेन (उपप्रेयाय) तृणसमीपं गतवान् (तत्) तृणम्
(आदातुं, न, शशाक) (सः) वायुः (ततएव) तृणसमीपात्तदा-
नीमेव (निववृते) निवृत्तः । निवृत्त्यचाहम् (यत्) एतत्, यक्षम्,
इति) प्रत्यक्षं प्रवृद्धं किं किं प्रकारकं वेत्येवम् (एतत्, विज्ञातुं,
न, अशकम्) नह्येतद्विज्ञातुं शक्नोमीति ।

भावार्थः-ब्रह्मापेक्षया वायावपि तृणमात्रं सामर्थ्यन्नास्ती-
त्याशयः ॥२३॥

भाषार्थः-ब्रह्म ने (तस्मै) उस वायु के लिये (तृणम्, निदधौ)
एक तृण-तिनका धर दिया। और कहा कि (एतत्) (आदत्स्व,
इति) इस को उठा ले वा उड़ा दे (तत्) उस तृण के उड़ा
देने को वायु (सर्वजवेन) सब वेग से (उपप्रेयाय) तृण के
समीप गया तो भी (तत्) उस तृणको (आदातुम्) ग्रहण
करने वा उड़ाने को (न, शशाक) न समर्थ हुआ अर्थात् न उड़ा-
सका (सः) वह वायु (ततएव) उसी समय वहाँ तृण के
समीप से (निवृत्ते) लौट आया और लौटकर उस ने अन्य
अग्नि आदि से कहा कि (यत्, एतत्, यक्षम्, इति) प्रत्यक्ष
बड़ा हुआ तेजःस्वरूप थह क्या वा किस प्रकार का है ऐसा
(एतत्, विज्ञातुम्, न, अशकम्) इसको मैं नहीं जान सकता।
ब्रह्म की अपेक्षा वायु में भी तृणमात्र सामर्थ्य नहीं यह इस
का मुख्य आशय है ॥ २३ ॥

अथेन्द्रमब्रुवन्मघवन्नेतद्विजानीहि किमेत-
द्यक्षमिति तथेति तदभ्यद्रवत्तस्मात्तिरोदधे २४।११

अथ । इन्द्रम् । अब्रुवन् । मघवन् । एतत् । विजानीहि ।
किम् । एतत् । यक्षम् । इति । तथा । इति । तत् । अभ्यद्र-
वत् । तस्मात् । तिरःऽदधे ॥ २४ । ११ ॥

अन्वितोऽर्थः-(अथ) वायोः सामर्थ्यज्ञानानन्तरं देवा भौ-
तिकशक्तिधारीणीन्द्रियाणि हे (मघवन्) ऐश्वर्यवन् त्वम्
(एतत्) प्रत्यक्षमुद्भूतं वस्तु (विजानीहि) (एतत्) (किम्,
यक्षम्, इति) एवम्प्रकारेण विजानीहीति पूर्वगान्वयः । (इ-
न्द्रम्) जीवात्मानमिन्द्रियाधिष्ठातारम् [इन्द्रस्य जीवात्मनो
लिङ्गं चिह्नमिन्द्रियमिति निर्वचनादिन्द्रो जीवात्मा । इन्द्रियैर्वि-

यवान् बुध्यमानस्यैव जीवात्मनोऽस्तित्वं प्रतीयतेऽन्यथा सृत्
इत्युच्यतेऽतद्विन्द्रियाणि जीवात्मनो लिङ्गानि] एतमुक्तप्रकारेण
(अग्रुवन्) उक्तवन्तः । तदेन्द्रः (तथेति) स्वीकृत्य (तत्)
ब्रह्म [कर्म] (अभ्यद्रवत्) अभिमुखं गतवान् (तस्मात्) इन्द्र-
गमनकारणादेव (तिरःऽदधे) अन्तर्हितमभूत् । न तत्र यत्न-
मद्रूश्यतेन्द्रेण ।

भावार्थः-इदमुक्तं भवति अयं कथञ्चिच्छ्रुत्वान्तःकरणः सि-
द्धसाधनश्चेच्छातुं शक्नुयादिति मत्वा तस्य जीवात्मनोप्य-
ऽभिमाननिराकरणाय तद्गोचरीभूतमाश्रयजनकं वैद्युतमिव तेज-
स्तिरोभूतम् ॥ २४ ॥

भाषार्थः-(अथ) अब वायु का सामर्थ्य जान लेने के प-
श्चात् भौतिकसामर्थ्य के धारण करने वाले इन्द्रियदेव बोले कि
हे (मघवन्) ऐश्वर्य वाले जीवात्मन् (एतत्, किम्, यत्नम्)
यह कौन यत्न-पूज्य है ऐसा तू (एतत्) इस प्रत्यक्ष तेज को
(विजानीहि) विशेष कर जान इस उक्त प्रकार से (इन्द्रम्)
अपने अध्यक्ष स्वामी जीवात्मा से (अग्रुवन्) कहते हुए ।
जीवात्मा के चिह्न इन्द्रिय इस लिये हैं कि जब तक इन्द्रियों
से विषयों का ज्ञान होता है तभी तक मानते हैं कि इस शरीर
में जीवात्मा है यदि इन्द्रियों से ज्ञान न ही तो मरा मानते
कि अब जीव नहीं रहा इस लिये इन्द्र नाम जीवात्मा के
चिह्न इन्द्रिय हैं जिस के चिह्न इन्द्रिय हैं वह इन्द्र है इस
अर्थ से जीवात्मा का नाम इन्द्र है । जग जीवात्मा ने (तथेति)
यत्न को जानने की प्रतिज्ञा कर स्वीकार किया (तत्) और
ब्रह्म के (अभ्यद्रवत्) सम्मुख गया (तस्मात्) इन्द्र को आते देखने
के कारण (तिरोदधे) ब्रह्म अन्तर्धान हो गया वह यत्नरूप तेज
इन्द्र को नहीं देख पड़ा ॥

भावार्थः—अभिप्राय यह कि अपने साधन बुद्धि आदि के ठीक होते या अन्तःकरणकी शुद्धि से मुझे जान सके ऐसा मान उस जीवात्मा का अभिमान छुड़ाने के लिये आश्चर्यरूप विजुली का सा तेज दिखाई देकर छिप गया ॥२५॥

सतस्मिन्नेवाकाशे स्त्रियमाजगाम बहुशो-
भमानामुमां हैमवतीं तः होवाच किमेतद्य-
क्षमिति ॥२५॥१२॥

सः । तस्मिन् । एव ! आकाशे । स्त्रियम् । आजगाम् ।
बहुशोभायमानाम् । उमाम् । हैमवतीम् । ताम् । ह । उवाच
किम् । एतत् । यत्नम् । इति ॥२५॥१२॥

अ०—(सः) इन्द्रो जीवात्मा (तस्मिन्, एव) यत्रोद्भूतं
तिरोभूतं च यत्नं तत्रैव (आकाशे) हृदयान्तरिक्षे (हैमवतीम्)
सुवर्णालङ्कारयुक्तामिव (बहुशोभायमानाम्) अत्यन्तशोभा-
युक्ताम् (उमाम्) ब्रह्मविद्यारूपां ब्रह्मज्ञानतत्पराम् सूक्ष्माबुद्धिम्
(स्त्रियम्) कामुकः स्त्रीमिव (आजगाम) प्राप्तवान् (उमा
ब्रह्मविद्या) इति तैत्तिरीयोपनिषत् प्र० १ अ० ४८ । (दृश्यते
स्वर्गा बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः) इति कठोपनिषत् प्रमा-
णाश्च सूक्ष्माबुद्धिर्ब्रह्म द्रष्टुं समर्था इति (नत्वा) इन्द्रः (ताम्,
उमाम्) (उवाच) (ह) खेदेन (किम्, एतत्, यत्नम् इति)

इति तृतीयः खण्डः ॥

भावार्थः—(सः) वह जीवात्मा (तस्मिन्, एव) जहां ब्रह्म
प्रकट और अन्तर्धान हुआ है उसी (आकाशे) हृदयस्थ अव-
काश में (हैमवतीम्) सुवर्ण के उत्तम २ आभूषणों से (बहुशो-
भायमानाम्) अत्यन्त शोभित (स्त्रियम्) स्त्री को जैसे प्राप्त
होकर कामी को प्रसन्नता होती है वैसे (उमाम्) ब्रह्मज्ञान में

तत्पर ब्रह्मसम्बन्धी की शोभा अत्यन्त शोभावती ब्रह्मविद्या-
रूप सूक्ष्मबुद्धि को (आजगाम) प्राप्त हुआ। तैत्तिरीय उपनि-
षद् में उमा नाम ब्रह्मविद्या का है और कठ में लिखा है
कि ब्रह्म सूक्ष्मबुद्धि से जाना जा सकता है ऐसा मान कर इन्द्र
जीवात्मा (ताम्) उस उमानामक बुद्धि से (उवाच) (ह) कष्ट के
साथ इस प्रकार कहता हुआ कि (किम्, एतत्) क्या यह (य-
त्ताम्, इति) पूजनीय यक्ष है ॥

भावार्थ:-अर्थात् यक्ष के अन्तर्धान हो जाने से इन्द्र
को बड़ा क्रोध हुआ कि मैं इसको न जान सका तो
मेरी सर्वस्व हानि है इस कारण कष्टपूर्वक पूछा। और ब्रह्म
भी इस अभिप्राय से अन्तर्धान हुआ कि मैं बुद्धिद्वारा इसको
अपना स्वरूप जताऊँ इसी कारण ब्रह्म की प्रेरणा से बुद्धि
जतासकी इससे यह भी सूचित हुआ कि उत्तम बुद्धि के बिना
आत्मज्ञान नहीं हो सकता ॥२५॥

यह तीसरा खण्ड समाप्त हुआ ॥

सा ब्रह्मेति होवाच ब्रह्मणो वा एतद्विजये
महीयध्वमिति ततो विदाञ्चकार ब्रह्मेति ॥२६॥१

सा । ब्रह्म । इति । ह । उवाच । ब्रह्मणः । वै । एतत् ।
विजये । महीयध्वम् । इति । ततः । विदाञ्चकार । ब्रह्म ।
इति ॥ २६ । १ ॥

अ०-(सा) उमा (ह) प्रसिद्धी तदुद्भूतं तेजोमयं यक्षम्
(ब्रह्म) अस्ति इति (उवाच) (वै) निश्चयेन [विजये]
स्वस्यैवाभिमतं (ब्रह्मणः) ब्रह्मणो विजये (एतत्) (मही-
यध्वम्) महिमानं प्राप्तुं ब्रह्मसेवया महान्तो भवतः । अर्था
देतन्महत्त्वं ब्रह्मण एवास्ति (ततः) तस्मादुमाकृतोपदेशात् (ह,

एव) (ब्रह्म, इति, विदाञ्चकार) यक्षं ब्रह्मैवास्तीति विज्ञा-
तवान् । अव्ययद्वयं सर्वथास्वातन्त्र्यनिवृत्त्यर्थम् । अर्थादिन्द्रोपि
बुद्धिमन्तरा ब्रह्मात्मानं ज्ञातुमशक्त इत्युक्तं भवति । सर्वस्यो-
परि विजयो महत्त्वं च ब्रह्मण एवास्ति न तस्य कश्चिदध्यक्षः
समो वा विद्यते इत्यपि सूच्यते ॥ २६ ॥

भाषार्थः—(सा) वह उमा ब्रह्मविद्यारूप बुद्धि (इति, उवाच)
यह कहती हुई कि (ह) यत्नरूप जो तेज प्रकट हुआ था वह
(ब्रह्म) ब्रह्म है ॥ तुम लोग (वै) निश्चय कर (ब्रह्मणः) उसी ब्रह्मके
(विजये) विजय वा महत्त्वमें महत्त्व को प्राप्त होओ ईश्वर की
भक्ति सेवासे बड़े बनो जिसको तुम अपना समझते थे वह ब्रह्म
का ही है (ततः) उस बुद्धि के उपदेश से (ह, एव) ही (ब्रह्म,
इति विदाञ्चकार) इन्द्रनामक जीवात्माने भी जाना कि वह यक्ष
ब्रह्म ही है । “ह, एव” इन दो एकार्थशब्दोंके प्रयोग से प्रतीत
होता है कि वह इन्द्र भी बुद्धि की सहायता विना स्वतन्त्र ब्रह्म
को नहीं जान सकता । तथा सब संसार के ऊपर विजय और
स्वामित्व परमेश्वर का ही है उसके ऊपर वा उसके तुल्यजगत्में
कोई नहीं यह भी सूचित होता है ॥ २६ ॥

तस्माद्वा एते देवा अतितरामिवान्यान्देवान्
यद्गनिर्वायुरिन्द्रस्तेह्येनन्नेदिष्टं पस्पर्शुस्तेह्ये
नत्प्रथमो विदाञ्चकार ब्रह्मेति ॥ २७ । २ ॥

तस्मात् वै । एते । देवाः । अतितराम् इव ! अन्यान् ।
देवान् । यत् । अग्निः । वायुः । इन्द्रः । ते । हि । एनत् ।
नेदिष्टम् । पस्पर्शुः । ते । हि । एनत् । प्रथमः । विदाञ्चकार ।
ब्रह्म । इति ॥ २ ॥

अ०—(अग्निः, वायु) कारणशक्त्यभिन्ने त्वक्चक्षुषी देवौ (इन्द्रः)
तृतीयो जीवात्मा (ते, हि) एते त्रयो हि (एनत्) पूर्वोक्तं

यत्परुपमुद्गतं तेजः (नेदिष्ठम्) अत्यन्तसमीपम् (पस्पर्शः) स्पृष्ट-
वन्त (ते, हि) अन्यादयः (एनत्) उक्तं यत्परुपम् (प्रथमः) अन्यापे-
क्षया पूर्वम् । क्रियाविशेषणदिदम् । लिङ्गव्यत्ययः (विदाञ्चकार)
विदाञ्चक्रुः । इन्द्र उमाद्वारा इन्द्रद्वारा चाग्निवायु इति शेषः ।
अत्र वचनव्यत्ययः । यत् इमे पूर्वं ब्रह्मज्ञातवन्तः (तस्मात्)
अतएव कारणतः (एते) अन्यादयः (देवाः) व्यवहा-
रसाधनानीन्द्रियाणि (अन्यान्, देवान्) श्रीभ्रादीन् (अति-
तराम्) अतिक्रम्य प्रशस्ता बभूवुः । त्वक्चक्षुषोर्जीवात्मनश्च मु-
ष्यत्व आदौ यत्परुपब्रह्मसम्बन्ध एव कारणमित्यर्थः ॥ २७ ॥

भाषार्थः—(अग्निः, वायुः) कारण की शक्ति से संयुक्त,
नेत्र और त्वचा, इन्द्रिय तथा (इन्द्रः) जीवात्मा (ते, हि)
वेही तीनों (एनत्) इस पूर्वोक्त प्रकट हुए यत्परुप तेजको (नेदि-
ष्ठम्) अत्यन्त समीप से (पस्पर्शः) स्पर्श करते हुए और (ते, हि)
वे अन्यादि (एनत्) इस उक्त यत्परुपको सबसे पहिले (विदाञ्चकार)
जानते हुए अर्थात् इन्द्रने उमासे और अग्निवायुने इन्द्रसे जाना ।
जिस कारण इन्होंने पहिले ब्रह्म को जाना (तस्मात्) इसी
कारण (एते) ये अग्नि आदि (देवाः) व्यवहारके सिद्ध करने
वाले इन्द्रिय (अन्यान्, देवान्) अन्य श्रीभ्रा आदि का उल्ल-
ङ्घन कर (अतितराम्) प्रशंसाको प्राप्त हुये अर्थात् त्वचा चक्षु
और जीवात्मा के मुख्य श्रेष्ठ माने जाने में यत्परुप ब्रह्मके साथ
पहिले सम्बन्ध होना ही कारण है ॥ २७ ॥ २ ॥

तस्माद्वा इन्द्रोऽतितरामिवान्यान् देवान् स होन-
न्नेदिष्ठं पस्पर्श सहोनत्प्रथमीविदाञ्चकारब्रह्मेति

तस्मात् । वै । इन्द्रः । अतितराम् । इव । अन्यान् । देवान् ।
सः । हि । एनत् । नेदिष्ठम् । पस्पर्श । सः । हि । एनत् ।
प्रथमः । विदाञ्चकार । ब्रह्म । इति ॥ २८ ॥ ३ ॥

अन्वितोऽर्थः—यतः कारणात् (इन्द्रः) जीवात्मा (एनत्)
आधिभूतं यक्षस्वरूपं ब्रह्म (नेदिष्ठम्) अतिसमीपम् (पस्पशं)
(प्रथमः) पूर्वम् (सः हि) इन्द्र एव इदं यक्षम् (ब्रह्मेति,
विदास्यकार) विवेद (तस्मात्) कारणात् (अन्यान्) अन्या-
दीन् (देवान्) (वै) निश्चयेन (अतितराम्) अतिक्रान्तवान् ।
अर्थात् सर्वदेवेषु पुण्यः श्रेष्ठो बहुमान्य आसीत् ॥ २८ ॥

भाषार्थः—जिस कारण (इन्द्रः) जीवात्मा (एनत्) इस
प्रकटहुए यक्षरूप ब्रह्मको (नेदिष्ठम्) अतिसमीपसे (प्रथमः) पहिले
(पस्पशं) स्पर्श करता हुआ (सः, हि) वही इन्द्र जीव यह यक्ष
(ब्रह्म, इति) ब्रह्महै ऐसा (विदास्यकार) जानता हुआ (तस्मात्)
इसी कारण (अन्यान् देवान्) अन्यादि नामक नेत्र आदि
को (वै) निश्चय (अतितराम्) उलझन करता हुआ अर्थात्
सब देवताओं में श्रेष्ठ पूज्य माननीय हुआ ॥ २८ ॥

तस्यैष आदेशो यदेतद्विद्युतो व्यद्युतदा इतीति
न्यमीमिषदा इत्यधिदैवतम् ॥ २९ । ४ ॥

तस्य । एषः । आदेशः । यत् । एतत् । विद्युतः । व्यद्युतत् ।
आ । इति । इति । न्यमीमिषत् । आ । इति । अधिदैवतम् ॥२९॥४

अन्वितोऽर्थः—उक्तार्थमेव द्रढयितुमाह (तस्य) उक्तस्यावि-
भूतस्य तिरोभूतस्य च ब्रह्मणः (एषः) प्रत्यक्षः (आदेशः)
उपमयोपदेशः (विद्युतः) तद्धितस्तेजः स्वरूपं ज्योतिः (व्य-
द्युतत्, आ) व्यद्योतिष्ठेव । आ इत्युपमार्थे । (इति) इत्य
रभूत् आदेशः (इति) एवं वदन्ति (न्यमीमिषत्, आ) अ-
त्रायाकार उपमार्थे । यथा चक्षुर्निमेषं करोति तथाऽयं प्रादु-
र्भावतिरोभावरूप आदेशः (इति) एवम्प्रकारकम् (अधिदै-
वतम्) देवताविषयं व्याख्यानं ब्रह्मणोस्ति । यथा विद्युत् ज-

ज्ञानमात्रं नेत्रतेजसोऽभिभवित्री दृश्या भूत्वाऽन्तर्हिता भवति यथा
 वा चक्षुष उन्मीलने निमेषमात्रं किञ्चिद्दृश्येत निमीलने च स-
 द्यस्तिरोभवेत्तथैव नेत्रादीन्द्रियदेवतेजोभिभावकस्य (ब्रह्मणः
 प्रकाशतिरोभावाभ्यामुपदेशोऽस्तीति भावः ॥ २९ ॥

भाषार्थः—पहिले मन्त्र में कहे विषय को दृढ़ करते हैं
 (तस्य) उस प्रकट वा अन्तर्धान हुये यक्षरूप ब्रह्म का (एषः)
 यह पूर्वोक्त प्रकार का (आदेशः) अलङ्कार से किया उपदेश
 प्रत्यक्ष ज्ञान है (विद्युतः) विजुली की तेजः स्वरूप कान्ति
 (व्यद्युतत्, आ) जैसे चमक जाती और छिपजाती है (इति)
 इसी प्रकार का यह उपदेश है (इति) ऐसा विद्वान् लोग
 कहते हैं (न्यमीमिषत्, आ) यहां भी आकार उपमार्थ है
 जैसे नेत्रखुल मिचजावे वैसे ब्रह्म का प्रकट होने वा छिपनेरूप
 उपदेश है (इति) इस प्रकार का (अधिदैवतम्) देवता
 विषयक ब्रह्म का उपदेश है । जैसे नेत्र के तेज को दवानेवाली
 विजुली ज्ञानमात्र दिखाई देकर अन्तर्धान हो जाती वा जैसे
 नेत्र खोलने में कोई वस्तु क्षणभर दीखपड़े और मीचते ही
 तत्काल अन्तर्धान हो जावे वैसे ही नेत्रादि इन्द्रिय रूप देव-
 तों के तेज को दवानेवाले ब्रह्म के प्रकाश और छिपने
 करके उपदेश है यह इस का मुख्य अभिप्राय है ॥ २९ ॥

अथाध्यात्मं यदेतद्गच्छतीव च मनोऽनेन
 चैतदुपस्मरत्यभीक्ष्णं सद्गुणः ॥ ३० ॥ ५ ॥

अथ । अध्यात्मम् । यत् । एतत् । गच्छतिऽइव । च । मनः ।
 अनेन । च । एतत् । उपस्मरति । अभीक्ष्णम् । सद्गुणः ॥३०॥५॥
 अन्वितोर्थः—(अथ) आधिदैविकोपदेशानन्तरम् (यत्,
 एतत् उक्तगुणविशिष्टं ब्रह्ममति (मनः) कर्त्तृ (गच्छति, इव)

इति ध्यायेदिति शेषः (च) सनुच्चये (अनेन) मनसा ब्रह्म
 (उपस्मरति) समीपतः स्मरति लेट् स्मरेदित्यर्थः । (संकल्पः)
 अन्तःकरणस्य निश्चयात्मिका वृत्तिश्च (अभीक्ष्णम्) सुहुर्मुहुर्ब्र-
 ह्मविषया कार्या । एतत्तत्रैव (अध्यात्मम्) आत्मन्यन्तः करणे
 विवेचनम् । ब्रह्मजिज्ञासुर्दुःखान् मुमुक्षुः पुरुष एवं ध्यायेत्—म-
 दीयं मनो ज्योतीरूपं ब्रह्मप्रति गच्छतीव मम संकल्पः सदैव
 ब्रह्मप्राप्तय उद्युक्तः स्यादहं च तन्मनाः सन् नित्यं ब्रह्मैव स्मरेय-
 मिति भावः ॥ ३० ॥

भाषार्थः—(अथ) अब देवता सम्बन्धी उपदेश के पश्चात्
 (यत्, एतत्) जिस इस उक्तगुणवाले ब्रह्म के प्रति (मनः) मेरा
 मन (गच्छति) जैसा चलता है ऐसा ध्यान मनुष्य करे (च)
 और (अनेन) इस मन से ब्रह्म का (उप,स्मरति) समीपवर्ती
 हो स्मरण करे और (सङ्कल्पः) अन्तःकरण की निश्चयरूप वृत्ति
 [तरङ्ग] (अभीक्ष्णम्) वार २ ब्रह्म के ध्यान ज्ञान में लगावे
 यह सब (अध्यात्मम्) शरीर के भीतर अन्तःकरण विषयक
 अध्यात्म उपदेश है । अर्थात् जिस को ब्रह्म के जानने और
 दुःख से छूटने की इच्छा हो वह पुरुष ऐसा ध्यान करे कि
 मेरा मन ज्योतिःस्वरूप ब्रह्म की ओर मानो चला जाता है ।
 मेरा संकल्प सदैव ब्रह्म की प्राप्ति के अर्थ उद्यत रहे और मैं
 उसी में चित्त लगा कर नित्य ब्रह्म का ही स्मरण करूँ ॥३०

तद् तद्वनं नाम तद्वनमित्युपासितव्यं सय
 एतदेवं वेदाऽभिहैनं सर्वाणि भूतानि संवाञ्छ-
 न्ति ॥ ३१ ॥ ६ ॥

तत् । ह । तद्वनम् । नाम् । तद्वनम् । इति उपासितव्यम् ।
 सः । यः । एतत् । एवम् । वेद । अभि । ह । एनम् । सर्वाणि ।

भूतानि । संवाङ्मन्ति ॥ ३१ ॥ ६ ॥

अन्वितोऽर्थ—(तत्,ह)प्रसिद्धं पूर्वोक्तं ब्रह्म (तद्ब्रह्मम्) तेषां तैर्षा
विद्वद्भिः दुःखान्मुमुक्षुभिः प्राणिभिर्वनं वननीयं भजनीयं सेव-
नीयमिति (नाम) प्रसिद्धम् । उक्तकारणात् (तद्ब्रह्मम्) एत-
न्नामकं ब्रह्म (इति) एवम्प्रकारेण (उपासितव्यम्) मनुष्यै-
रिति शेषः । (सः,यः) मनुष्यः (एतत्) ब्रह्मणः (एवम्) उक्त-
प्रकारेणोपासनम् (वेद) (अभि) सर्वतो जानाति (एनम्)
उक्तमुपासकम् (सर्वाणि) (भूतानि) (संवाङ्मन्ति,ह) नि-
श्चयेनाभिलषन्ति ॥ ३१ ॥

भाषार्थः— (तत्,ह) वह पूर्वोक्त ब्रह्म (तद्ब्रह्मम्) उन दुःख
से छूटने की इच्छावाले विद्वान् मनुष्यों की सेवन करने योग्य
(नाम) प्रसिद्ध (तद्ब्रह्मम्) पहिले कहे अर्थ से उसका नाम त-
द्ब्रह्म है (इति) इस प्रकार मनुष्यों की (उपासितव्यम्) उपा-
सना करनी चाहिये (सः,यः) सो जो मनुष्य (एतत्) इस ब्रह्म
की (एवम्) उक्त प्रकार से उपासना करना [अभि,वेद] सब प्र-
कार जानता है [एनम्] उस उपासक की [सर्वाणि] सब [भू-
तानि] प्राणी [ह,संवाङ्मन्ति] निश्चय से चाहना करते हैं । अ-
र्थात् विद्वान् लोग जिसकी भक्ति करते आये हैं वह भक्त वरसल
है ऐसी उपासना करनी चाहिये ॥

उपनिषदं भो ब्रूहीत्युक्ता त उपनिषद् ब्राह्मी
वाव त उपनिषदमब्रूमेति ॥ ३२ ॥ ७ ॥

उपनिषदम् । भोः । ब्रूहि । इति । उक्ता । ते उपनिषद् ।
ब्राह्मीम् । वाव । दे उपनिषदम् । अब्रूम् । इति ॥ ३२ ॥

अन्वितोऽर्थः—अस्यामुपनिषदि प्रारंभाद्गुरुशिष्यसंवादः प्रवृत्तः
स एवोपसंहारे पुनः प्रदर्श्यते । शिष्यः (इति) एवम् आह [भोः]

आचार्ये[उपनिषदम्]ब्रह्मविद्याम्[ब्रूहि] वद । आचार्ये आह[ते]
तुभ्यम्[उपनिषत्]ब्रह्मविद्या(उक्ता)पूर्वं या ब्रह्मविद्योक्ता तत्र यदि
किमप्यवशिष्टं तद्ददेति शिष्याभिप्रायः पूर्णतया मया ब्रह्म-
विद्योक्ता न तत्र किमप्यवशिष्टमित्याचार्यस्याशयः । तदेव द्रढ
यितुं पुनराह (वाव) निश्चयेन [ते] तुभ्यम् [ब्राह्मीम्] ब्रह्म
सम्बन्धिनीम् [उपनिषदम्] [अब्रूम्] उक्तवन्तः [इति]
पूर्णम् । नात्र किमपि वक्तव्यमितिभावः ॥ ३२ ॥

भाषार्थः—इस उपनिषद् में प्रारम्भसे गुरु शिष्य का संवाद
चलाया गया है वही अब समाप्तिमें पुनः दिखाया जाता है शिष्य
[इति] इस प्रकार बोला कि [भोः] हे पूज्य गुरु [उपनिषदम्]
ब्रह्मविद्याको [ब्रूहि] कहिये । आचार्य बोला कि [ते] तेरे अर्थ
[उपनिषत्] ब्रह्मविद्या [उक्ता] कह चुका इस प्रसङ्ग में कुछ
सारांश शेष रहा ही तो कहिये यह शिष्यके पूछनेका अभिप्राय
है । मैंने पूर्णप्रकार से ब्रह्मविद्या कह दी उसका कुछ अंश शेष
नहीं यह गुरुका आशय है । इसको और भी द्रढ करते हैं । [वाव]
निश्चयकर [ते] तेरे लिये [ब्राह्मी] ब्रह्मसम्बन्धिनी (उपनि
षदम्) विद्याको हम (अब्रूम्) कह चुके हैं [इति] पूरा कहा गया
अब यहाँ कुछ कथनीय नहीं है ॥ ३२ ॥

तस्यै तपो दमः कर्मेति प्रतिष्ठा वेदाः सर्वा-
ङ्गानि सत्यमायतनम् ३६८

तस्यै । तपः दमः ! कर्म । इति । प्रतिष्ठा । वेदाः । सर्वा-
ङ्गानि । सत्यम् । आयतनम् ॥ ३३ ॥ ८ ॥

अन्वितोऽर्थः—ब्रह्मविद्या तु पूर्णतयोक्ता तस्या विशिष्टं साध-
नमुच्यते (तस्यै) उपनिषदे ब्रह्मविद्याप्राप्त्यर्थम् [तपः] द्वन्द-
सहनं चान्द्रायणादिव्रतानि वा [दमः] मनसो वशीकरणम्

(कर्म) श्रौतमग्निहोत्रादिकं स्मार्त्तं च [इति] एतान्येव त्रीणि मुख्यसाधनानि । एषां च साधनान्याह [प्रतिष्ठा] उत्कर्मानुष्ठानेन पूजा प्राप्तिः शुद्धस्थाने शरीरैन्द्रियमनोबुद्धीनां चाञ्चल्यरहिता स्थितिर्वा [वेदाः] ऋगादिवेदाः [सर्वाङ्गानि] शिक्षादिषडङ्गानि । एषां सर्वेषामध्ययनाध्यापने (सत्यम्) सर्वस्य [आयतनम्] स्थानम् । सत्ये सर्वे प्रतिष्ठितमितिवचनात् । मनोवाक्कायकर्मभिः सत्याचरणं ब्रह्मज्ञानस्य मुख्यं श्रेष्ठतमं साधनम् । अश्वमेधसहस्रं च सत्यं च तुलया धृतम् । अश्वमेधसहस्राद्धि सत्यमेकं विशिष्यते ॥ इति वचनात् सत्यं सर्वोपरिस्थितम् ॥ ३३ ॥

भाषार्थः—इस उपनिषद्में पूर्णप्रकार ब्रह्मविद्याकहदी अथ उस के विंशष साधन कहते हैं । [तस्यै] उस ब्रह्मविद्या की प्राप्तिके लिये वा ब्रह्म ज्ञानरूप बुद्धि होने के लिये [तपः] मान अपमान सुखदुःखहानिलाभजीतहारस्तुतिनिन्दाशीतउष्ण भूख प्यास इत्यादिपरस्परविरुद्ध दोर विषयों को सहनाअर्थात् मान होनेसे न विशेषआनन्द मानना औरन अपमान सेदुःख मानना किन्तु समदृष्टि रखना तथा चान्द्रायणादि व्रत जोयव मध्यचान्द्रायण पिपीलिकामध्यचान्द्रायण यतिचान्द्रायण शिशुचान्द्रायण आदि नामोंसे धर्मशास्त्रों में व्याख्यात हैं उनका विधिपूर्वक अनुष्ठान करना रूप तप करे । तप का यह अर्थ व्यासजीने योगभाष्य में कियाहै । (दमः) मनको वशमें करना (कर्म) वेदोक्त अग्निहोत्रादि वा धर्मशास्त्र में कहा सदाचरणादि कर्म (इति) ये ही तीनों मुख्य ब्रह्मज्ञानके साधनहैं । और इन तप आदि के उपयोगी साधन ये हैं (प्रतिष्ठा) लोक में बुरे कर्मों से निन्दा न हो किन्तु शुभकर्मों से प्रशंसा प्रतिष्ठा हो [निन्दा हो-जानेसे चित ठीक नहीं रहता इससे तप आदिमें बाधा पड़ती

है] अथवा शुद्ध स्थान में शरीर इन्द्रिय मन और बुद्धिकी चञ्चलतारहित स्थिति प्रतिष्ठा कहाती है (वेदाः) ऋग्वेदादि चार (सर्वाङ्गानि) शिक्षादि ऋः अङ्ग अर्थात् शिक्षा, कल्प, ४याकरण, निरुक्त, छन्द.श स्त्र और ज्योतिःशास्त्र इन वेदवेदाङ्गोंका पढ़ना पढ़ाना सबके (आयतनम्) आधार (सत्यम्) सत्यका मन वचन कर्मसे अनुष्ठान करना । सबका आधार सत्य इसलिये है कि सत्यके सर्वथा छूटनेसे किसीका विश्वास नहीं रहता किन्तु सत्यके आश्रयपर ही सब व्यवहार चलरहेहैं । सत्यका आचरण ब्रह्मज्ञानका सर्वोत्तम साधनहै । इमीलिये धर्मात्मालोगोंने ऐसी प्रशंसा कीहै कि हजार अश्वमेधयज्ञ करलेनेकी अपेक्षा सत्यका अनुष्ठान बड़ा फल देता है । इस कारण सत्य सर्वोपरिहै ॥३३॥
यो वा एतामेवं वेदापहत्य पाप्मानमनन्ते स्वर्गं लोके ज्येये प्रतितिष्ठति प्रतितिष्ठति ॥ ३४। ९ ॥

यः । वै । एताम् । एवम् । वेद । अपहत्य । पाप्मानम् । अनन्ते । स्वर्गं । लोके । ज्येये । प्रतितिष्ठति । प्रतितिष्ठति ३४। ९

अन्वितोऽर्थः—(यः) पुरुषः (वै) निश्चयेन (एताम्) केने-
षितमित्याद्युपनिषत्प्रतिपाद्यां ब्रह्मविद्याम् (एवम्) उक्तप्र-
कारेण (वेद) जानाति सः (पाप्मानम्) अनादिकालसञ्चि-
तवासनावासितमन्तःकरणस्थं कल्मषम् (अपहत्य) विनाश्य
(अनन्ते) अविनाशिन्यपरिच्छिन्ने वा (स्वर्गं) आनन्दमये
सुखस्वरूपे (लोके) सूक्ष्मब्रुह्मया दर्शनीये ज्ञातव्ये (ज्येये) सर्वेभ्यः
श्रेष्ठतमे परमात्मनि (प्रतितिष्ठति प्रतितिष्ठति) अवश्य-प्रति-
ष्ठितो भवति । अतिशयद्योतनार्थोऽभ्यासो ग्रन्थसमाप्तिद्योत-
नार्थो वा ॥३४॥ इति सत्यव्रतशर्ममुद्रितं तलवकारोपनिषद्भाष्यं

भाषार्थः—जो पुरुष [वै] निश्चय कर [एताम्] केनेषितं

इत्यादि मन्त्रोंसे कही ब्रह्मविद्याकी [एवम्] ऊपर कहे साधनों सहित (वेद) जानता है वह (पारमानम्) अनादि कालसे सञ्चित अन्तःकरण की वासनारूप रस्सियों से बंधे हुये अज्ञानान्यकार पापको (अपहत्य) नष्टकर (अनन्ते) अविनाशी वा अपरिच्छिन्न (स्वर्ग) सुखस्वरूप (लांके) सूक्ष्मबुद्धि वा ज्ञानदृष्टिसे देखने जान-नेयोग्य (ज्ये) सबसे श्रेष्ठ परमात्मा में (प्रतितिष्ठति, प्रतितिष्ठति) आनन्द पूर्वक सब बाधाओंसे छूटकर अवश्य स्थित होता है एक शब्द को दो बार कहने का प्रयोजन अतिशयकर स्थिति जताने तथा ग्रन्थकी समाप्ति जताने के लिये है ॥ ३४ ॥

यह तलवकार उपनिषद् का भाष्य सत्यव्रत शर्मा
का मुद्रित किया हुआ पूरा हुआ ॥

॥ दुष्प्राप्य ग्रन्थ ॥

यजुर्वेद भाषाटीका सहित ॥

यह भाष्य स्वर सहित सरल भाषाटीका तथा इस के प्रत्येक मन्त्र पर ऋषि, देवता, छन्द और स्वर भी दिया हुआ है जो अन्यत्र (१६) रु० खर्च आदि करने पर आप का प्रयोजन सिद्ध होता था वह अत्यल्प मूल्य में मिल रहा है अर्थात् सर्व साधारण से मूल्य केवल ६) रक्खा है ॥

जीवनचरित ॥

श्री १०८ स्वामी दयानन्द सरस्वती जी का नागरी में जीवनचरित छपकर तैयार मू० १) सजिल्द १।)

मिलने का पता—

सत्यव्रत शर्मा द्विवेदी

सम्पादक भारत हितैषी

वेदप्रकाश प्रेस इटावा

नये रूपे पुस्तक

जीजिये शिघ्रता कीजिये

महर्षि स्वामी दयानन्द सरस्वती जी का जीवनचरित नामा भाषा में रूपकर तैयार है। मूल्य २) से घटा कर १) सजिल्द ईषोपनिषद् उत्तमसंस्कृत भाषा टीका सहित मू० ३) केनोपनिषा भाषा टीका सहित मू० १) यज्ञोपवीत शङ्खा समाधि -) जी त्माविचार -) श्रीरामचन्द्र का दर्शन ॥ भजन प्रचार -) न स्त्रीशिक्षा ॥ वेश्यादोष दर्पण ॥ भजनामृत. सरोवर पाखण्ड मत कुठार ३) सभाप्रसन्न ३) स्वर्ग में महासभा १) राणपरीक्षा ३) स्वर्ग में सबजेकट कमेटी -) ॥ पुत्रीहितोप (वालिकाओं को अति मनोहर शिक्षा) ३) सजीवनबूटी धर्म बलिदान -) ॥ तर्क इस्लाम -) ॥ स्वस्तिवाचन अर्थ सहित पञ्चमहायज्ञ विधि भाषार्थ सहित ॥ भर्तृ हरि नीतिशतक भाषा ३) वैराग्य १) भगवद्गीता भाषाटीका सहित १॥ गीतासंग्रह अष्टाध्यायी मूल १) गणरत्नमहोदधि १) धातुपाठ १) पतिव्रत साहाय्य ३) ॥ सद्बिचारनिर्णय -) पुत्रकामेष्टिपद्धति -) ॥ आर्वेदशुद्धाशांकोष १) यमयमीसूक्त -) ॥ सत्यभास्कर =) उ वशान्तविवेक -) विदुरनीति मूल =) सदुपदेश भजन आधापै आरती ॥ आर्यसमाज के नियम ३) सैकड़ा व्य स्थान का स मान्यविज्ञापन =) अबलाविनय १) ॥ गङ्गादितीर्थत्वविचार + कन्यासुधार -) संगीतसुधासागर -) वेश्यालीला ॥ धर्मलक्ष वर्णन ३) पुनर्जन्म =) ॥ स्थावर में जीवविचार -) देवनागर वर्णमाला ॥ संगीतरत्नाकर =) गाजीनियांकीपूजा ॥ शास्त्रार्थखुर्जा -) सत्यसंगीत ॥ ऐतिहासिकनिरीक्षण =) सुमतिसुधा कर ३) ॥ इत्यादि बड़ा सूचीपत्र मंगा कर देखो ।

पता: - सत्यव्रत शर्मा द्विवेदी सम्पादक

भारत हिन्दू वेदप्रकाश प्रेस इटावा

२५१२